

2021年夏季佛法度假

《金剛經講記》懸論

釋開仁 · 2021.7.3

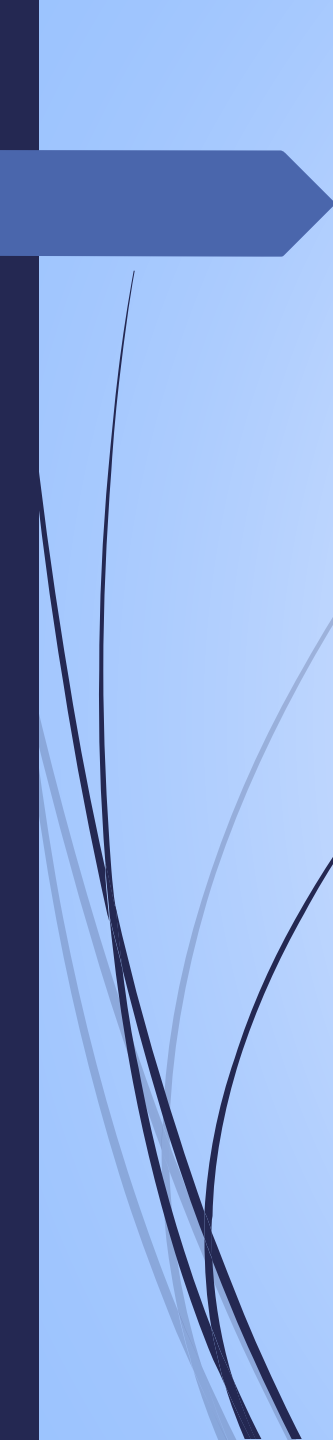
壹、懸論

- ▶ 金剛經，在中國佛教界，流行極為普遍。
- ▶ 註1：《金剛般若》與「中品般若」的成立，大約是同一時代（約西元150年）。
- ▶ 各宗均有注疏，尤與禪宗因緣深厚。傳說：參禮黃梅的六祖慧能，就是聽了本經「應無所住而生其心」而開悟的。
- ▶ 本經的弘通，也有他的特殊因緣。契應中國佛教的特點：一、重實行，二、好簡易。

【注意】：六祖以前，禪宗以《楞伽》印心，此後《金剛經》即代替了《楞伽》。

➔ 印順導師《中國禪宗史》 pp.163-164：

《楞伽經》為《起信論》所代，《摩訶般若經》為《金剛般若經》所代，是神秀與慧能時代的共同趨勢。後來《楞嚴經》盛行，《楞伽經》再也沒有人注意了。如以為慧能（神會）以《金剛經》代替了《楞伽經》，那是根本錯誤的！

- 
- 本經的文義次第，極為艱深難解，實為印度學者所公認！
 - 無著：「金剛難壞句義聚，一切聖人不能入」
 - 世親：「法門句義及次第，世間不解離明慧」
 - 我國本經的注疏雖多，少有能發見全經脈絡而握得宗要的！

《金剛般若波羅蜜經》的六種譯本

1、姚秦——鳩摩羅什	中觀家的誦本
2、元魏——菩提留支	同一法相學系的誦本
3、陳——真諦	
4、隋——達摩笈多	
5、唐——玄奘	
6、唐——義淨	

(壹) 釋經題

➡ 一、「分離」的解說方式

➡ 第一、釋「金剛」

➡ 第二、釋「般若」

➡ 第三、釋「波羅蜜」

➡ 第四、釋「經」

第一、釋「金剛」

- 「金剛」有二類：
 - 1、世間金剛石之類。世間的金剛，雖不易破壞而還是可壞的。〔可壞的金剛，如**玄奘**喻為**煩惱**〕
 - 2、菩薩莊嚴的金剛寶，才真的能壞一切而不為一切所壞。〔不可壞的金剛，如**羅什**喻為**般若**〕

第二、釋「般若」

- ▶ 「般若」：須菩提在般若會上，曾提出四個問題：
- ▶ (一)、何者般若，
- ▶ (二)、何名般若，
- ▶ (三)、般若何用，
- ▶ (四)、般若屬誰。

(一)、何者般若

- (1) **實相般若**：《智論》說：『般若者，即一切諸法實相，不可破，不可壞』。經說：『菩薩應**安住般若波羅蜜**』，即指**實相**而言。
- (2) **觀照般若**：觀照，即觀察的智慧，《智論》說：『**從初發心**求一切種智，於其中間，**知諸法實相慧**，是**般若波羅蜜**』。
- (3) **文字般若**：如經中說：『般若當於何求？當於**須菩提所說中求**』，此即指章句經卷說的。

(1) 實相般若：

1、離一切相，即一切法——須透過「空無所得」一關

- ▶ 實相是離一切相——言語相、文字相、心緣相，而無可取著，超越戲論的。
- ▶ 從見中道而成佛的圓證實相說：從畢竟寂滅中，徹見一切法的體、用、因、果，離一切相，即一切法。所以，空寂與緣起相，無不是如實的。
- ▶ 凡夫為自性的戲論所亂，必須離戲論的虛誑妄取相，那就非「空無所得」不可。要見性相、空有無礙的如實相，請先透此「都無所得」一關——迷悟的關鍵所在。

2、非空非有，寄言離執——為可度眾生而說空

- 實相——約理性邊說，是空還是有？然而，實相非離一切而別有實體，所以不應離文字而說實相。同時，不假藉言說，更無法引導眾生離執而契入，所以「不壞假名而說法性」。
- 眾生的不能徹悟實相，病根在執有我法的自性；由於這一根本的執見，即為生死根本。所以，經中所說的實相，處處說非有，說自性不可得。
- 實相非空非有，而在「寄言離執」的教意說，實相是順於「空」的；但不要忘记「為可度眾生說是畢竟空」！

3、離能所邊，相應實相——才是佛說的中道

- 有人說：實相是客觀真理，非佛作亦非餘人作，是般若所證的。
- 有人說：實相為超越能所的——絕對的主觀真心，即心自性。
- 依《智論》說：『觀是一邊，緣是一邊，離此二邊說中道』。離此客觀的真理〔所〕與絕待的真心〔能〕，纔能與實相相應。其實，不落能所，更有什麼「所證」與「真心」可說！

(1) 實相般若：重點複習

- ➡ 1、離一切相，即一切法——須透過「空無所得」一關
- ➡ 2、非空非有，寄言離執——為可度眾生而說空
- ➡ 3、離能所邊，相應實相——才是佛說的中道

(2) 觀照般若：

1、大悲相應的平等大慧，才是般若

- ➡ (a) 凡夫：「俗智俗慧」，偏於事相的，含有雜染。
- ➡ (b) 外道：「邪智邪慧」，希求離此生彼。
- ➡ (c) 二乘：「偏智偏慧」，得無我我所慧，解脫生死，可稱為般若；但不是悲智不二的大乘般若。
- ➡ 離此三種，菩薩大悲相應的平等大慧，才是般若。

2、空、般若、菩提三名，實際即是一般若

- ➡ (a) 大乘行者從初抉擇觀察我法無性入門，所以名為空觀或空慧。
- ➡ (b) 如真能徹悟諸法空相，就轉名般若。
- ➡ (c) 般若到了究竟圓滿，即名為無上菩提。或一切種智。
- ➡ 約始終淺深說，有此三名，實際即是一般若。

3、般若與方便，不一不異

- ▶ 般若是智慧，方便也是智慧。《智論》比喻說：般若如金，方便如熟煉了的金，可作種種飾物。
- ▶ 菩薩初以般若慧觀一切法空，如通達諸法空性，即能引發無方的巧用，名為方便。經說：『以無所得為方便』。
- ▶ 般若側重於法空的體證；方便側重於救濟眾生的大行。《智論》說：『般若將入畢竟空，絕諸戲論；方便將出畢竟空，嚴土熟生』。

(2) 觀照般若：重點複習

- 1、大悲相應的平等大慧，才是般若
- 2、空、般若、菩提三名，實際即是一般若
- 3、般若與方便，不一不異

(3) 文字般若：

- ▶ 文字，指佛所說的一切言教。〔文字；音聲〕
- ▶ 佛經以名句文身而立，而名句文身是依聲假立的。
- ▶ 《丁福保》：詮體為名 (name)，顯義為句 (phrase)，此二者所依之音聲屈曲及字形為文 (syllables)。
- ▶ 凡能表顯意義，或正或反以使人理解的，都是文字相。
- ▶ 文字雖不即是實義，而到底因文字而入實義；如離卻文字，即凡聖永隔！此處說的文字，指此經。

(4) 結成：三般若與聞、思、修、證

- 一、文字般若：聞、思
- 初學般若，應先於文教聽聞、受持，以聞思慧為主。
- 如意在文字，即重在安立二諦，抉擇空有。

【補充】印順導師《以佛法研究佛法》(pp.12-13)：

- ▶ 佛法研究，是為了它；它就是一一法離染的實相。它從沒有離卻我們，我們卻不能理會它。
- ▶ 凡是佛法的研究者，不但要把文字所顯的實義，體會到學者的自心，還要了解文字語言的無常無我，直從文字中去體現寂滅。
- ▶ 古來多少大德，讀一經，聞一偈，就廓然悟入這寂滅的聖境。像舍利弗的聽說緣起偈，慧能的聽「應無所住而生其心」等，都能直下悟入。
- ▶ 「文字性空，即解脫相」，能具足深入這個見解，多聞正思，到工夫成熟時，也不難直入個中〔其中〕。文字研究，不一定是淺學，這在研究者的怎樣研究用心罷了！

➤ 二、觀照般若：思、修

➤ 經合理的思考、明達，進而攝心以觀察緣起無自性，即觀照般若，以思修慧為主。

➤ 如意在觀慧，即依境成觀，以離相無住的相應為宗。

➤ 三、實相般若：證

➤ 如得離一切妄想戲論，現覺實相，即實相般若了。

➤ 如意在實相，即能所並寂而非名言思惟可及。

重點複習

一、文字般若	聞、思	文教聽聞、受持，安立二諦，抉擇空有。
二、觀照般若	思、修	合理的思考、明達，攝心以觀察緣起無自性，依境成觀，以離相無住為宗。
三、實相般若	證	能所並寂，離一切妄想戲論。

(二)、何名般若

- ▶ 般若究竟指什麼？應該說：般若是實相。
- ▶ 觀慧與文字，是約某種意義而說為般若的。
- ▶ 《智論》說：『般若定實相，智慧淺薄，不可以稱』。

➤ 觀照般若：

➤ 觀慧是因，實相是——非果之果，即是因得果名。

➤ 實相不是所觀的，但觀慧卻緣相而間接的觀察他；
所以也可假說為從境——實相般若而名為般若。

➤ 文字般若：

➤ 文字，約他的能詮實相，及藉此能詮教而起觀，得證實相——般若，所以也就從所詮而名為般若。

(三)、般若何用

➤ 1、從般若是實相說

➤ 從般若是實相說，這是萬化的本性——一切法畢竟空故，世、出世法無不依緣而成立。

➤ 對於實相的迷悟淺深而來，所以本經說：『一切賢聖皆以無為法而有差別』。〔迷悟指凡聖之別，淺深指三乘之別〕

➤ 2、從般若是觀慧與實相相應慧說，可有二義：

➤ (1) 證真實以脫生死：〔三乘般若所共〕

➤ 要解脫生死，必由空無我慧為方便。所以說：『離三解脫門，無道無果』。從有漏的聞思修慧，引發能所不二的般若，才能離煩惱而得解脫。

➤ (2) 導萬行以入智海：〔菩薩般若不共妙用〕

➤ 菩薩綜合了智行與悲行，以空慧得解脫；而即以大悲為本的無所得為大方便，策導萬行，普度眾生，以此萬行的因華，莊嚴無上的佛果。

(四)、般若屬誰

- ▶ 1、般若是通教三乘，但為菩薩
- ▶ 約實相般若說，這是三乘所共證的。約觀慧般若說，般若即通於三乘。
- ▶ 但佛說般若波羅蜜經，實為教化菩薩，即屬於菩薩。如本經說：『為發大乘者說，為發最上乘者說』。
- ▶ 經說：要得二乘果，必須學般若，三乘同入一法性，也即是解脫生死的不二門——空無我慧。密化二乘，使他們聽聞大乘勝法，久久熏習成熟，而迴心向大了。

➡ 2、般若但屬菩薩的理由

- ➡ 約般若唯一而貫徹始終說，如來當然也有般若。不過，佛說般若，重在實相慧離言發悟，策導萬行。
- ➡ 般若「以行為宗」，所以與側重境相而嚴密分析，側重果德而擬議圓融者不同。

【注意】：迴心向大 or 迴小向大

➤ (1) 二乘人不能回小向大：

➤ 《摩訶般若波羅蜜經》卷22 (大正8, 381b)：「若菩薩摩訶薩作八人、得須陀洹果，乃至得阿羅漢果、得辟支佛道，然後入菩薩位，無有是處。」

➤ (2) 二乘人可以回小向大：

➤ 《法華經》卷1 (大正9, 7a)：「舍利弗！如來但以一佛乘故為眾生說法，無有餘乘若二若三。」

- (3) 聲聞不可能發大心，卻又暗示有迴心的可能：
- 《小品般若經》卷1(大正8，504a)：「若人已入正位，則不堪任發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故？已於生死作障隔故。是人若發阿耨多羅三藐三菩提心，我亦隨喜，終不斷其功德。所以者何？上人應求上法。」
- (4) 龍樹說「阿羅漢還作佛，唯佛能知，不應戲論」：
- 《大智度論》卷93(大正25，714a)：「佛法於五不可思議中最第一，今言(引法華經)漏盡阿羅漢還作佛，唯佛能知。論議者正可論，其事不能測知，是故不應戲論；若求得佛時，乃能了知，餘人可信而未可知。」

第三、釋「波羅蜜」

- 1、到彼岸
- 波羅蜜，譯為到彼岸，簡譯為度。
- 到彼岸，是說修學而能從此到彼，不是說已經到了。所以，**重在從此到彼的行法**，凡可由之而出生死到菩提的，都可以稱為波羅蜜。
- **真實的波羅蜜**，唯是般若，其他都是假名波羅蜜。因為，沒有**空慧**策導，布施等即不成為波羅蜜了。

➡ 2、事究竟

- ➡ 聲聞乘法，能度生死河到涅槃岸，為什麼不名波羅蜜？
- ➡ 因為，**波羅蜜**又有「**事究竟**」的意義，所以要能**究盡諸法實相，圓成自利利他的一切功德**，才名為**波羅蜜**。
- ➡ 聲聞的三無漏學，不能究竟〔具足一切功德〕，所以不名為波羅蜜。

第四、釋「經」

- ▶ 梵語修多羅，譯為經。
- ▶ 本義是線，線有貫穿、攝持不令散失的作用。
- ▶ 如來隨機說法，後由結集者把他編集起來，佛法才能流傳到現在；如線的貫華不散一樣，所以名為經。



➤ 二、「綜合」的解說方式

➤ 第一、辨「金剛般若」義

➤ 第二、辨「般若波羅蜜」義

➤ 第三、辨「金剛般若波羅蜜經」義

第一、辨「金剛般若」義

- (一) 玄奘等傳說：〔金剛=煩惱〕
- 般若是能斷的智慧，金剛如所斷的煩惱。煩惱的微細分，到成佛方能斷淨，深細難斷，如金剛的難於破壞一樣。所以，譯為「能斷金剛（的）般若」。
- (二) 羅什的傳說：〔金剛=般若〕
- 金剛比喻般若。般若能破壞一切戲論妄執，不為妄執所壞；他的堅、明、利，如金剛一樣。

➤ (三) 印順導師：

➤ 金剛本有兩類：

1、是能破一切而不為一切所壞的，

2、是雖堅強難破而還是可以壞的。

➤ 所以，或以金剛喻般若，或以金剛喻煩惱，此兩說都是可通的。

➤ 不過，切實的說，應該以金剛喻般若。

- ➡考無著的《金剛經論》說：
- ➡1、如金剛杵的『初後闊，中則狹』；這是以金剛喻信行地、淨心地、及如來地的智體的。
- ➡2、金剛有遮邪、顯正二義，不但比喻所遣的邪行，他也是「細牢」的堅實深細的智因——實相。
- ➡無著並沒有金剛比喻煩惱的意義，所以法相學者譯為「能斷金剛般若」，值得懷疑！至少，這不是梵本的原始意義。

金剛杵的『初、後闊，中則狹』



【注意】這不是梵本的原始意義。〔註55〕

金剛能斷vajra-cchedikā (vajra和chedikā)

(1) 依主釋：
二字為對格關係

vajra [金剛] 為chedikā [能斷] 的
受詞，金剛為所斷者，當然指煩惱。
(玄奘)

(2) 持業釋：
二字為同位格關係

金剛是能斷者，亦即金剛指般若。
(羅什)

般若有二類：

1、拙慧

這是偏於事相的分析，這是雜染&清淨；這是應滅除&應證得；要破除妄染，才能證得真淨。〔如鑿冰求水〕

2、巧慧

這是從一切法本性中去融觀一切，觀煩惱/業/苦當體即空，直顯諸法實相，實無少法可破，也別無少法可得，一切「不壞不失」。這不增不減、不失不壞慧，即金剛般若。〔如冰消即水〕

第二、辨「般若波羅蜜」義

- ▶ 般若為大乘道體，為五度眼目；為般若所攝持，萬行始能到達究竟佛果，成為波羅蜜。
- ▶ 然而，般若也需要眾行的莊嚴，如沒有眾行助成，般若也即等於二乘的偏真智，不成其為波羅蜜。
- ▶ 所以，般若為菩薩行的宗主，而又離不了萬行。龍樹因此說：說般若波羅蜜，即等於說六波羅蜜。

第三、辨「金剛般若波羅蜜經」義

- ▶ 發菩提心者，能以如**金剛**的**妙慧**，徹悟不失不壞的諸法**如實相**，依**菩薩修行的次第方便**，**廣行利他事業**，則能**到達究竟彼岸——無上菩提**，所以名為**金剛般若波羅蜜**。
- ▶ 以文句安布，詮表這甚深法門，所以又稱之為**經**。

(貳) 示宗要

- ▶ 全經大義，再扼要的提示二點：
- ▶ **第一、「金剛般若」即「無上遍正覺」**
- ▶ **第二、「二道」即「五種菩提」**

第一、「金剛般若」即「無上遍正覺」

▶ 本經以金剛般若為名，而內容多明阿耨多羅三藐三菩提。徹始徹終的歸宗於離相無住。從般若無住以開示無上遍正覺。

【1】般若無所住，無所住而生其心；

【2】不取諸相，即生實相，即名為佛。

▶ 所以，處處說無上遍正覺，實在即是處處說金剛般若。

【1】約修行趨果說，名之為般若無所住；

【2】約望果行因說，名之為離相菩提心！

第二、「二道」即「五種菩提」

- ▶ 本經初由須菩提問佛：『發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心』？經佛解說後，須菩提又再問一遍，佛答也大致相同。所以，本經明顯的分為兩段。
- ▶ 《大般若經》有兩番囑累，《智論》說：『先囑累者，為說般若波羅蜜體竟；今以說令眾生得是般若方便竟，囑累』。〔經文：1-66品=般若道；67-90品=方便道〕
- ▶ 本經的初問初答為般若道，後問後答為方便道。

一、二道

- 從初發心，修空無我慧，到入見道，證聖位，這一階段重在通達性空離相，所以名**般若道**。
- 徹悟法性無相後，進入修道，一直到佛果，這一階段主要為菩薩的方便度生，所以名**方便道**。
- 依《智論》說：**發心到七地是般若道**——餘宗作八地，**八地以上是方便道**。
- 發心(初地)至七地〔=般若道〕，八地之後〔=方便道〕。

二、五種菩提

➤ 1、發心菩提

凡夫於生死中，初發上求佛道、下化眾生的大心。

➤ 2、伏心菩提

發心以後，就依本願去修行，從六度的實行中，漸漸降伏煩惱，漸與性空相應。

➤ 3、明心菩提

折伏粗煩惱後，進而切實修習止觀，斷一切煩惱，徹證離相菩提——實相。〔由凡入聖的關鍵性在證得「無生法忍」〕

- ▶ 這三種菩提〔發心、伏心、明心〕即趣向菩提道中由凡人聖的三階，是般若道。這時，雖得聖果，還沒有圓滿，須繼續修行。
- ▶ 明心菩提，望前般若道說，是證悟；望後方便道說，是發心。
- ▶ 前發心菩提，是發世俗菩提心；而明心菩提是發勝義菩提心。悟到一切法本清淨，本來涅槃，名得真菩提心。〔亦名證得「無生法忍」〕

➡ 4、出到菩提

➡ 發勝義菩提心，得無生忍，以後即修方便道，莊嚴佛國，成熟眾生；漸漸的出離三界，到達究竟佛果，所以名為出到菩提。

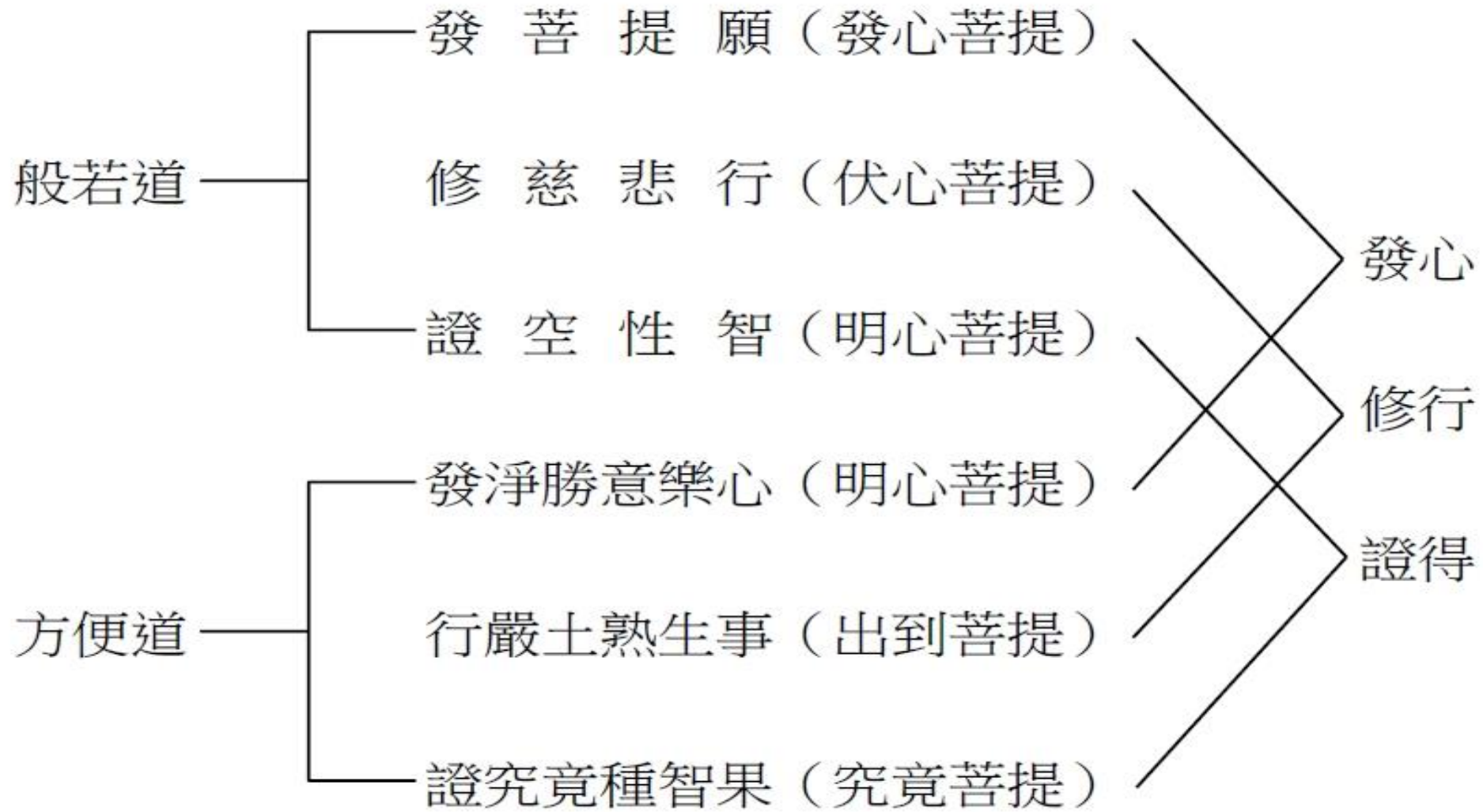
➡ 5、究竟菩提

➡ 斷煩惱習氣究竟，自利利他究竟，即圓滿證得究竟的無上正等菩提。

總結

- 如上所說：二道各有三階，綜合凡五種菩提，總括了菩提道的因果次第。
- 明白此二道、五菩提，即知須菩提與佛的二問二答，以及文段次第的全經脈絡了！

印順導師《學佛三要》 p.76



複習跟二道五菩提相關的次第

二道	五菩提	十地	三學	三種般若	二諦	二類
般若道	發心	初地	聞	文字	世俗	生身
	伏心	二地	思 修	觀照		
		三地				
		四地				
		五地				
		六地				
明心	七地	證	實相	勝義	 法身	
出到	八地					
	九地					
	十地					
	究竟	佛地				