

2019 夏季佛法度假後續課程 7/13/2019 ~ 8/7/2019

《初期大乘佛教之起源與開展》

華嚴法門概說（六）

（pp. 1132–1150）

釋長慈 (2019.7.4)

陸、普賢行願

（壹）「華嚴法門」原本的普賢行願（p. 1132）

「普賢行」，「普賢願」，「普賢行願」，是《華嚴經》處處所說到的，而〈入法界品〉也稱為〈普賢行願品〉。「普賢（菩薩所住的）地」，是「普賢行願」所成就的。普賢（Samantabhadra）菩薩自說過去的行願，如《大方廣佛華嚴經》卷 80（大正 10，441b–c）說：

「善男子！我於過去不可說不可說佛剎微塵數劫，行菩薩行，求一切智」。

「善男子！我於爾所劫海中，自憶未曾於一念間不順佛教，於一念間生瞋害心，我我所心，自他差別心，遠離菩提心，於生死中起疲厭心，懶惰心，障礙心，迷惑心，唯住無上不可沮壞集一切智助道之法大菩提心」。

「善男子！我莊嚴佛土；以大悲心救護眾生，教化成就（眾生）；供養諸佛；事善知識；為求正法，弘宣護持，一切內外悉皆能捨。……我所求法，皆為救護一切眾生。一心思惟：願諸眾生得聞是法，願以智光普照世間（世間智），願為開示出世間智，願令眾生悉得安樂，願普稱讚一切諸佛所有功德」。

（p. 1133）《華嚴經》的「普賢行願」，如經文所說，是在不可說不可說劫中，所修集的菩薩無邊行願——這是「華嚴法門」原本的「普賢行願」。

（貳）關於普賢行願演變為十大願行（pp. 1133–1144）

一、與懺悔法門、淨土法門結合而成為「華嚴法門」之初門（p. 1133）

◎「四十卷本」的第四十卷，是「晉譯本」與「唐譯本」所沒有的。

◎這一卷的別行本，一般稱之為〈普賢行願品〉。

◎經文是普賢菩薩為菩薩眾說的，先長行，次偈頌。長行中，揭示了菩薩的十大行願，如《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，844b、846b）說：

「若欲成就此功德門，應修十種廣行願。何等為十？一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。」

「若諸菩薩於此大願隨順趣入，……則能成滿普賢菩薩諸行願海。」

※十種廣行願，在佛教思想史上，是《舍利弗悔過經》——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

二、普賢行願與懺悔法門、淨土法門結合之過程

（一）關於十大願與懺悔法門的結合（pp. 1133–1140）

先從「懺悔法門」來說：

1、十大行願為由懺悔法門發展而起

（1）簡述懺悔法門¹

A、懺悔、隨喜、勸請三品的組成

◎《舍利弗悔過經》，說悔過，助其歡喜[隨喜]，勸請——請轉法輪、請佛住世——三聚（或譯「三品」、「三支」）²。

這部經，是以懺悔為主的，在十方一切佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，「持與」[迴向]眾生同成佛道。原始本是懺悔迴向，是一般的、重信願的法門。

◎「下品般若」立隨喜迴向，隨喜一切佛功德，及二乘人天的（p. 1134）一切功德，以隨喜功德來迴向佛道，是重智證的法門³。

※「隨喜功德」被「懺悔法門」採用了，後來又加上勸請，而成為三類福德的迴向佛道，如《舍利弗悔過經》所說的。

《悔過經》的成立，相當的早，《法鏡經》與《離垢施女經》，已說到日夜六時誦習「三品法門」了⁴。

B、三品法門的流通發展

三品法門，在印度非常的流行，如

◎《賢劫經》說：「念佛法，勤悔過，樂助[隨喜]功德，施眾生[迴向]因，勸請佛轉法輪。」⁵

◎《思益梵天所問經》說：四法能善知方便：順眾生意，隨喜功德，悔過，勸請諸佛。⁶

※這都是「三品法門」的修法。

◎龍樹（Nāgārjuna）是以「般若法門」為宗本的；《般若經》是隨喜迴向相次第的，所以龍樹所說，都以懺悔、勸請、隨喜、迴向為次第，如《十住毘婆沙論》，《菩提資糧論》，《寶行王正論》⁷。《大智度論》說：「菩薩禮佛有三品：一者悔過品，二者隨喜迴向品，三者勸請諸佛品」⁸。雖是四支（如分請轉法輪與請佛住世為二，就含有五支），仍隨順古說，合為三品。

（2）依經說明懺悔法門與華嚴法門的關係

¹ 參閱《初期大乘佛教之起源與開展》第九章、第四項「三品經——重仰信」，pp. 570–576。

² [原書 p. 1146 註 1] 《舍利弗悔過經》（大正 24，1090a–1091a）。

³ [原書 p. 1146 註 2] 《小品般若波羅蜜經》卷 3（大正 8，547c–549c）。

⁴ [原書 p. 1146 註 3] 《法鏡經》（大正 12，18c）。《離垢施女經》（大正 12，95c）。

⁵ [原書 p. 1146 註 4] 《賢劫經》卷 1（大正 14，2b）。

⁶ [原書 p. 1146 註 5] 《思益梵天所問經》卷 1（大正 15，35c）。

⁷ [原書 p. 1146 註 6] 《十住毘婆沙論》卷 5（大正 26，45a–47a）。《菩提資糧論》卷 4（大正 32，530c531a）。《寶行王正論》（大正 32，504b）。

⁸ [原書 p. 1146 註 7] 《大智度論》卷 61（大正 25，495b）。

A、總說

這一法門與「華嚴法門」相關聯，可以考見的，是晉竺法護所譯的《文殊悔過經》，聶道真所譯的《三曼陀跋陀羅菩薩經》。

◎三曼陀跋陀羅，是普賢梵語的音譯。

◎《文殊悔過經》，是文殊師利（Mañjuśrī）說的；《三曼陀跋陀羅菩薩經》，是普賢為文殊說的。

※文殊與普賢，與「懺悔法門」相關聯，暗示了與「華嚴法門」的關係。

B、略說上述二經典之內容

(A)《三曼陀跋陀羅菩薩經》：悔過，禮⁹，隨喜、勸請、迴向

《三曼陀跋陀羅菩薩經》的內容，是：悔過，禮，願樂助其歡喜，請勸諸佛——轉法輪與住世，施與[迴向]。末後總結的說：「是善男子、善女人（p. 1135），晝夜各三勸樂法行：所當悔者悔之，所當忍者忍之，所當禮者禮之，所當願樂者願樂之，所當請勸者請勸之，所當施與者施與之」¹⁰。悔是自說罪過的意義，忍是容忍、懺摩的意義，合起來就是懺悔。

※經文多一些大乘術語，然比起「三品法門」的內容，只多了「禮」，禮是禮佛、菩薩、二乘，及一切功德¹¹。

※「懺悔法門」，初傳是為舍利弗（Śāriputra）說的。聲聞中的舍利弗，菩薩中的文殊師利，有智慧特勝的共同性。加上阿闍世王（Ajātasatru Vaidehiputra）的逆罪，因文殊師利而得到懺悔，在初期大乘中，流傳極廣，所以為文殊說，或文殊說「懺悔法門」，是可以充分理解的。

(B)《文殊悔過經》：禮佛，悔過，隨喜，勸請、供養諸佛、迴向

《文殊悔過經》的內容，是：五體投地（禮佛），悔過，勸助眾德，勸轉法輪，諸佛住世，供養諸佛，（迴向）我及眾生成佛道。

◎本經重視五體投地的禮佛¹²。

◎在悔過中，不但是事相的懺悔，而且說：「一切無所行者，乃能得入於斯本際，……名曰菩薩大士自首悔過」——理懺¹³。

◎迴向佛道部分，與「華嚴法門」相通¹⁴。

※比起「三品法門」，多了禮佛與供養諸佛。

C、明上述二經典與華嚴法門的關係

⁹ 按：標題（A）、（B）中加網底者，表示該項乃「三品法門」所無。

¹⁰ [原書 p. 1146 註 8] 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，668b）。

¹¹ [原書 p. 1146 註 9] 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，667b-c）。

¹² [原書 p. 1146 註 10] 《文殊悔過經》（大正 14，442a）。

¹³ [原書 p. 1146 註 11] 《文殊悔過經》（大正 14，443b）。

¹⁴ [原書 p. 1146 註 12] 《文殊悔過經》（大正 14，446a-447c）。

這兩部經，與「華嚴法門」有關。如[：]

◎《三曼陀跋陀羅菩薩經》，是「佛在摩竭提國清淨法處，自然金剛座，光影甚明」¹⁵，與後漢所譯《兜沙經》相同。

經中說到「《般若波羅蜜》，《兜沙陀比羅經》」¹⁶。《兜沙陀比羅經》，是《如來藏[篋]經》；《兜沙經》為「華嚴法門」最初集成時的名稱。

◎《文殊悔過經》說：「或問上界悔過之處，十地、十忍、十分別事、十瑞、十持、十印、十三昧」¹⁷。

※這兩部經集成時，「華嚴法門」的原始部分，都已經成立了。

2、關於普賢十願的版本及與懺悔法門的關連

(1) 普賢十願的形成過程與集成時代

A、次第形成

(A) 唐譯二本

◎ (p. 1136) 「四十卷本」末卷的偈頌部分，共六十二頌。

◎唐不空 (Amoghavajra) 所譯的《普賢菩薩行願讚》，是偈頌部分的異譯，也是六十二偈。

※這二部，都是西元八世紀末所譯的。

(B) 古本

東晉元熙二年 (西元四二〇)，佛陀跋陀羅 (Buddhabhadra) 譯出的《文殊師利發願經》，四十四偈，比對起來，就是《普賢行願讚》的古本。

(C) 三本比對

a、〔偈頌〕初始僅八支，〔長行〕後增為十支

◎長行所說的菩薩十大行願，比對三種偈頌本，只是八事而已，如：¹⁸

十大行願	《文殊發願經》	唐譯二本
------	---------	------

¹⁵ [原書 p. 1146 註 13] 《三曼陀跋陀羅菩薩經》(大正 14, 666c)。《兜沙經》(大正 10, 445a)。

¹⁶ [原書 p. 1146 註 14] 《三曼陀跋陀羅菩薩經》(大正 14, 666c)。

¹⁷ [原書 p. 1146 註 15] 《文殊悔過經》(大正 14, 441c)。相關內容，經中似無詮釋，參考經或疏的解釋如下：

十忍：《大方廣佛華嚴經》卷 28 〈24 十忍品〉(大正 9, 580c5-11)

十分別：《十地經論》卷 6 (大正 26, 159c13-22)

十瑞：《華嚴經行願品疏鈔》卷 5 (卍續藏 5, 306a3-7)

十持：《華嚴經探玄記》卷 17 〈33 離世間品〉(大正 35, 424a15-18)

十三昧：《大方廣佛華嚴經》卷 57 〈34 入法界品〉(大正 9, 762b23-c5)

¹⁸ [原書 p. 1147 註 16] 《文殊師利發願經》(大正 10, 878c25-879c25)。《普賢菩薩行願讚》(大正 10, 880a9-881b16)。

《大方廣佛華嚴經》卷 40 (大正 10, 847a2-848b9)。

※編按：詳參【附錄一】

禮敬諸佛	第一—三頌	第一—三頌
稱讚如來	第四頌	第四頌
廣修供養	第五—六頌	第五—七頌
懺悔業障	第七頌	第八頌
隨喜功德	第八頌	第九頌
請轉法輪	第九頌	第十頌
請佛住世	第十頌	第十一頌
常隨佛學		
恆順眾生		
普皆迴向	第十一頌以下	第十二頌以下

※從禮佛到迴向，三本是一致的，僅唐譯的二本，增加一頌而已。
 在十大行願的次第中，三本都沒有「常隨佛學」與「恆順眾生」，可以斷定的，這一偈頌本，起初只是八支。

b、古本第十一偈以下（唐譯二本同）是迴向

如《文殊師利發願經》（大正 10，879a-c）說：

「我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。」（11偈）

「我善根迴向，願悉與彼同。」（38偈）

「如文殊師利，普賢菩薩行，我所有善根，迴向亦如是。三世諸如來，所歎迴向道，我迴向善根，成滿普賢行。」（40、41偈）

上引的偈頌，是唐譯二本所同有的，所以從十一偈以下，都是迴向。

◎迴向的主要意義，如十一偈所說：將禮佛……勸請所集的一切功德，迴向眾生，使眾生與自己，都能進修圓滿菩薩行，成無上菩提。進修菩薩行中的大願、大行，所得的種種功德，如《華嚴經》，也是〈入法界品〉所說的。

c、結

※這是以禮佛……勸請等法門，為入普賢行願的方便。

B、懺悔法門組入華嚴法門可能是三世紀的事

◎「懺悔法門」組入「華嚴法門」，如《文殊發願經》那樣，可能西元三世紀已經成立了。

◎如「四十卷本」，以長行及偈頌，編為《華嚴經》末後的一卷，在西元六九五到六九九年譯出的「唐譯本」，還沒有這一卷，可見末後一卷的集成，總是西元七、八世紀間的事。

C、長行的普賢行願組為十支的緣由

- ◎在《文殊發願經》的八支中，加上「常隨佛學」，「恆（p. 1138）順眾生」，不過為了適合《華嚴經》「十」法門的體裁。
- ◎長行的十大願，所說「窮虛空」、「遍法界」、「盡未來」等，是模仿〈十地品〉中，初地所發起的十大願。¹⁹由於長行改為「十大行願」，「四十卷本」的偈頌，也插入「我隨一切如來學」²⁰，「我願普隨三世學」²¹，「我常隨順諸眾生」²²等文句，但次第與長行不順。

(2)、懺悔法門持誦的發展成為普賢行願誦持之先聲

A、普賢行願經典中，誦持行門的增入

- ◎唐譯二本偈頌的增多，主要是加入了信受持誦功德。如「四十卷本」的末後十偈；《普賢行願讚》的四七——五四偈，及末後二偈²³。
信受持誦的情形，如《普賢行願讚》說：「若人於此勝願王，一聞能生勝解心。……彼誦普賢行願時，速疾銷滅得無餘。……若有持此普賢願，讀誦受持及演說。……若人誦持普賢願」²⁴。
- ◎誦持部分，是《文殊發願經》所沒有的。
《文殊發願經》沒有說到持誦，但《文殊發願經》頌，確是供人持誦的，如《出三藏記集》卷9《文殊師利發願經記》（大正 55，67c）說：
「晉元熙二年，歲在庚申，於揚州鬥場寺，禪師新出。云：外國四部眾禮佛時，多誦此經以發願求佛道」。
- ※《文殊發願經》在印度，是禮佛時誦持的，所以後來《普賢行願讚》，就加入誦持功德（十偈）了。

B、從懺悔法門的作用與行持發見其與普賢行願之關聯

(A) 明修習懺悔等行以滅罪消愆

- ◎懺悔、隨喜、勸請、迴向，或加上禮佛、供養，主要是「懺悔法門」。如《文殊悔過經》，稱為〈悔過品〉²⁵。
- ◎《三曼陀跋陀羅菩薩經》說：修持這一法門，「一切諸罪蓋、諸垢蓋、(p. 1139) 諸法蓋

¹⁹ 詳見《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品〉（大正 10，181c11-182b18）。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，847a26）：「（第 13 偈）我隨一切如來學，修習普賢圓滿行，供養過去諸如來，及與現在十方佛。」

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，847a29）：「（第 14 偈）未來一切天人師，一切意樂皆圓滿，我願普隨三世學，速得成就大菩提。」

²² 《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，847b15）：「（第 22 偈）我常隨順諸眾生，盡於未來一切劫，恒修普賢廣大行，圓滿無上大菩提。」

²³ [原書 p. 1147 註 17]《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，848a-b）。《普賢菩薩行願讚》（大正 10，881a-b）。

※編按：詳參【附錄二】

²⁴ [原書 p. 1147 註 18]《普賢菩薩行願讚》（大正 10，881a-b）。

²⁵ [原書 p. 1147 註 19]《文殊悔過經》（大正 14，447c）。

（即業惑苦三障）悉除也」²⁶。這是廣義的「懺悔法門」，是一切修學大乘所可以通用的，如《思惟要略法》說：「若宿罪因緣，（念佛而）不見諸佛者，當一日一夜六時：懺悔、隨喜、勸請，漸自得見」²⁷。

（B）明晝夜讀誦行持

a、《舍利弗悔過經》所說

◎《舍利弗悔過經》說：「持《悔過經》，晝夜各三過讀」²⁸。晝夜六時的修持，是晝夜各讀《悔過經》三遍。

《舍利弗悔過經》這樣說，異譯本與《文殊悔過經》，也都說到受持讀誦²⁹。

◎大概經文長了些，所以編為簡要的偈頌，在禮佛時讀誦，作為修持的範本。如《三十五佛名禮懺文》為了懺罪，誦三十五佛名。末了說偈：「一切罪懺悔，諸福皆隨喜，及勸請諸佛，願證無上智！過去及未來，現在人中尊，無量功德海，我今稽首禮」³⁰。

b、《寶行王正論》所說

◎《寶行王正論》，真諦（Paramārtha）譯，沒有作者名字。比對西藏所傳，與《寶鬘論》相合，是龍樹造的。

◎《寶行王正論》說：「為此因及果，現前佛支提，日夜各三遍，願誦二十偈。諸佛法及僧，一切諸菩薩，我頂禮歸依，餘可尊亦敬。我離一切惡，攝持一切善。眾生諸善行，隨喜及順行。頭面禮諸佛，合掌勸請住。願為轉法輪，窮生死後際。從此行我德，已作及未作，因此願眾生，皆發菩提心」³¹。為了菩薩的因德，如來的果德，在現在佛前，或在支提（塔）前，晝夜都誦三遍，每遍誦二十偈。二十偈的內容，也是禮敬，除惡懺悔行善。隨喜，勸請諸佛住世，轉法輪，迴向。

c、結

在佛或塔前，日夜三次誦二十偈，顯然是「懺悔法門」的發展，而為《文殊發願經》的前聲。

（二）關於普賢行願之往生淨土（pp. 1140–1144）

1、華嚴法門中受到淨土法門的影響

（1）舉證

求生極樂世界的「淨土法門」，也與「華嚴法門」相結合，如《文殊師利發願經》（大正

²⁶ [原書 p. 1147 註 20] 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，666c）。

²⁷ [原書 p. 1147 註 21] 《思惟要略法》（大正 15，299c）。

²⁸ [原書 p. 1147 註 22] 《舍利弗悔過經》（大正 24，1091b）。

²⁹ [原書 p. 1147 註 23] 《菩薩藏經》（大正 24，1089b）。《大乘三聚懺悔經》（大正 24，1094c）。《文殊悔過經》（大正 14，448a）。

³⁰ [原書 p. 1147 註 24] 《三十五佛名禮懺文》（大正 12，42c–43a）。此文出《決定毘尼經》（大正 12，39a）。《禮懺文》末附記「五天竺國修行大乘人，常於六時禮懺不闕。」

³¹ [原書 p. 1147 註 25] 《寶行王正論》（大正 32，504b）。

10 (p. 1140), 879c) 說：

「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國！生彼佛國已，成滿諸大願，阿彌陀如來，現前授我記」。

唐譯二本，普賢行願而歸於往生極樂，所說完全相同³²。

(2) 明華嚴法門結合淨土法門乃透過懺悔法門

A、結合之經由與時間

◎「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，是經由「懺悔法門」而來的，如《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，668a）說：

「持是功德，令一切（眾生）與某[我]……生有佛處，有菩薩處，皆今生須呵摩提阿彌陀佛刹」！

行「懺悔法門」的人，將懺悔、隨喜等功德，迴向眾生，與自己都生在有佛菩薩的國土，生在極樂世界。須呵摩提（Sukhāvati），是極樂（或安樂）的音譯。

◎《三曼陀跋陀羅菩薩經》，傳為聶道真所譯，是西元三世紀後半所譯出的，可見「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，不會遲於西元三世紀初的。

B、結合的根本原因，同以深信佛德為要

◎「懺悔法門」中，如禮佛，請佛——住世轉法輪，是以佛為宗仰的。懺悔，是向一切佛自首悔過的；隨喜，雖通於二乘及世間善，也是以佛——從發心、修行，到成佛、說法、入涅槃等功德為重的。所以「懺悔法門」，以深信如來功德為前提，迴向佛道為目的。

※求生極樂的「淨土法門」，「華嚴法門」，都是以深信如來功德為先要的，這就是與「懺悔法門」結合的根本原因。

C、引證讚佛與懺罪的關係

(p. 1141)「懺悔法門」，是對佛的，在「現前佛（及）支提³³」前進行的³⁴。從傳譯的聖典來看，凡稱揚如來名號及功德的，都與懺罪有關。

◎如竺法護所譯的《賢劫經》，列舉千佛名字，說：「聞諸佛名，除一切罪，無復眾患」³⁵。

◎傳為鳩摩羅什（Kumārajīva）所譯的《千佛因緣經》說：「聞千佛名，歡喜敬禮，以是因緣，超越九億那由他恆河沙劫生死之罪。」³⁶

◎支謙所譯《八吉祥神咒經》說：「若有持是經，八佛國土名，……億劫阿僧祇，行惡

³² [原書 p. 1147 註 26]《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10，848a-b)。《普賢菩薩行願讚》(大正 10，881a-b)。

³³ 《菩薩地持經》卷 7〈16 供養習近無量品〉(大正 30，925c8-10)：「若菩薩於佛色身而設供養，是名身供養。若菩薩為如來故，若供養偷婆(塔)、若窟、若舍，若故、若新，是名支提供養」

³⁴ [原書 p. 1148 註 27]《寶行王正論》(大正 32，504b)。

³⁵ [原書 p. 1148 註 28]《賢劫經》卷 6(大正 14，50a)。

³⁶ [原書 p. 1148 註 29]《千佛因緣經》(大正 14，68b)。

悉消除」³⁷。

◎《稱揚諸佛功德經》，處處說「卻多少劫生死之罪」³⁸。

◎東晉帛尸梨蜜多羅（Śrīmitra）所譯《（灌頂）拔除過罪生死得度經》說：「聞我說是藥師琉璃光佛名字之者，一切罪過自然消滅」³⁹。

◎宋施護譯《大乘寶月童子問法經》，舉十方十佛說：「聞已，恭敬受持、書寫、讀誦、廣為人說，所有五逆等一切罪業，悉皆消除」⁴⁰。

◎如《五千五百佛名神咒除障滅罪經》⁴¹等，

——都表示了滅罪的功德：「懺悔法門」與佛，有這樣的深切關係！

◎初期的《阿彌陀經》，著重極樂世界的莊嚴，阿彌陀佛（Amitābha）的悲願威力，勸人念佛往生，沒有說到懺罪。

但在念佛懺罪的一般信仰生活中，往生淨土的信仰者，也提到滅罪了。如《觀無量壽佛經》，「亦名淨除業障生諸佛前」法門⁴²；往生淨土的神咒，也稱為「拔一切業障根本得生淨土神咒」了。

（3）華嚴法門中念佛觀的演變

A、念佛法門初興、流廣的緣由

「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，是「大乘佛法」興起的主要線索。佛涅槃了，再不見如來金色身，對佛弟子來說，真是無可彌補的憾事。雖有「念佛法門」，也只能念佛的功德。

（p. 1142）自從現在十方世界有佛的信仰流行，念佛見佛的法門，也就流行起來。

B、大乘佛法中的念佛見佛

（A）「般若法門」與「文殊法門」

「般若法門」與「文殊法門」，是重於智證的，所以說到見佛，重於見佛的法身。

（B）「淨土法門」

a、觀相念佛

◎西元一世紀以來，佛像流行，這對於念佛色身相好的見佛法門，有重大的啟發性。

◎大體是繼承彌陀「淨土法門」而來的《般舟三昧經》說，「作佛形像，若作畫，用是三昧故」⁴³。

³⁷ [原書 p. 1148 註 30] 《八吉祥神咒經》（大正 14，72c）。

³⁸ [原書 p. 1148 註 31] 《稱揚諸佛功德經》。依經後記，是麟嘉六年（西元 394）。曇摩跋檀譯的（大正 14，104a）。

³⁹ [原書 p. 1148 註 32] 《灌頂經》卷 12（大正 21，534b）。

⁴⁰ [原書 p. 1148 註 33] 《大乘寶月童子問法經》（大正 14，109b）。

⁴¹ 《五千五百佛名神咒除障滅罪經》卷 1：「假使如閻浮利地變為微塵，一一微塵成於一劫，是人若有若干劫罪，稱是一佛名號禮一拜者，悉得滅除，況復晝夜受持讀誦憶念不忘者，是人功德不可思議。」（大正 14，318a29-b3）

⁴² [原書 p. 1148 註 34] 《觀無量壽佛經》（大正 12，346b）。

⁴³ [原書 p. 1148 註 35] 《般舟三昧經》卷上（大正 13，906a）。

為了修習般舟三昧，要有（塑或雕或鑄的）「佛形像」，及「畫」的佛像，或安在塔中，或放在眼目前，先審諦觀察相好，然後繫念修習。修習成就了，能見一切（色身相好的）佛在前。

b、唯心念佛與實相念佛

進一步，知道所見的佛，唯心所現，了無所有（空）⁴⁴，開展了唯心說，也會通《般若經》的「空」義。

(C) 華嚴法門的念佛觀及其變遷

a、重於菩薩精進廣大的願行比但求往生充實得多

- ◎般舟三昧見一切佛在前，「華嚴法門」也見佛色身相好，更見一切佛從發心、修行、成佛、說法、涅槃等一切佛事，及佛土的莊嚴，說得更廣大、更精微、更無礙。
 - ◎「華嚴法門」以佛為前提，開示求成佛道的大行——十住、十行、十迴向、十地等，〈入法界品〉諸善知識所開示的菩薩行；重於菩薩的大願大行，精進不已，盡未來際的利樂眾生。
- ※綜貫佛果與菩薩行，比之但求往生的淨土行，要充實得多！

b、往生的淨土與念佛見佛並不限於某土某佛

(a) 一般初行也有說懺悔法門

依「華嚴法門」來說，一般初行的「懺悔法門」，也偶爾說到的。如〈十迴向品〉的「無盡功德藏迴向」，以懺悔、禮佛、勸請、隨喜功德，迴向莊嚴一切諸佛國土⁴⁵。

(b) 往生的淨土法門不限於極樂世界

臨終往生的「淨土法門」，如〈賢首品〉說：「又放光明名見佛，此光覺悟將歿者，令隨憶念見如來，命終得生其淨國」⁴⁶。

※佛與淨土非常多，並不局限於往生極樂世界。

(c) 念佛見佛在華嚴法門很受重視

然念佛見佛，「華嚴法門」是非常重視（p. 1143）的，如〈入法界品〉中，善財（Sudhana）參訪善知識[：]

- ◎第一位是德雲（Meghaśrī）比丘，開示「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，「常見一切十方諸佛」⁴⁷。
- ◎解脫（Mukta）長者開示的「如來無礙莊嚴解脫門」，「見十方各微塵數如來」，如《大方廣佛華嚴經》卷 63（大正 10，339c-340a）說：

⁴⁴ [原書 p. 1148 註 36] 《般舟三昧經》卷上(大正 13，905c-906a)。

⁴⁵ [原書 p. 1148 註 37] 《大方廣佛華嚴經》卷 31(大正 10，165b)。又卷 25(大正 10，133a)。又卷 57(大正 10，300b)。

⁴⁶ [原書 p. 1148 註 38] 《大方廣佛華嚴經》卷 15(大正 10，76b)。

⁴⁷ [原書 p. 1148 註 39] 《大方廣佛華嚴經》卷 62(大正 10，334b)。

「彼諸如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見。……然彼如來不來至此，我身亦不往詣於彼。知一切佛及與我心，悉皆如夢；知一切佛猶如影像，自心如水；知一切佛所有色相及以自心，悉皆如幻；知一切佛及以己心，悉皆如響。我如是知，如是憶念，所見諸佛，皆由自心」。

見一切佛而知自心所現，與《般舟三昧經》所說，是完全一致的⁴⁸。

◎念佛見佛，在其他善知識的啟示中，也非常重要。

※「華嚴法門」的念佛見佛，是通於一切佛的，並不限於阿彌陀佛。

c、受彌陀法門興盛之化而漸遷移為往生極樂與面見彌陀

◎依《般舟三昧經》說，念西方阿彌陀佛，成就時能見十方一切佛在前立，所以見一切佛，要從念一佛起。

◎這樣，在念阿彌陀佛盛行聲中，「華嚴法門」也就在《三曼陀跋陀羅菩薩經》，《文殊師利發願經》，經「懺悔法門」的中介，而發願往生極樂世界，面見阿彌陀佛了！

2、淨土法門中受到華嚴法門的影響

「淨土法門」方面，《阿彌陀經》的改編本——四十八願本，也增補了「皆遵普賢大士之德，具諸菩薩無量行願」；「得佛華嚴三昧」；「現前修習普賢之德」⁴⁹。

「華嚴法門」與「淨土法門」，就這樣的深（p. 1144）深結合起來。

三、總結：懺悔與淨土法門，沖淡重於行願精進的華嚴精神

《文殊師利發願經》，本是通俗的，以「懺悔」、「願生淨土」為方便，日常持誦的偈頌集。流傳到西元七、八世紀間，被編入大部《華嚴經》，重於大行大願，精進不已的華嚴精神，也許要被沖淡了！

（參）關於華嚴法門中出現普賢的意涵與影響（pp. 1144–1145）

一、問題的提出

文殊與普賢二大士，在「華嚴法門」中，有崇高的重要地位，現在從佛教思想史的立場來說。本來是《文殊師利發願經》，為什麼被改稱為《普賢菩薩行願讚》？這是值得深思的！

二、解答與說明

（一）暗示文殊法門時代的推移（p. 1144）

1、依華嚴法門先後期經典之別：以文殊為主體並以普賢為究極

◎文殊師利菩薩，在初期大乘中，是多數經典所稱頌的。發揚「但說法界」的向上智證，菩薩方便的下化眾生，如「文殊法門」所說的。

代表「華嚴法門」的早期聖典——《兜沙經》，《菩薩本業經》，說佛與法，在家出家

⁴⁸ [原書 p. 1148 註 40] 《般舟三昧經》卷上(大正 13, 905c–906a)。

⁴⁹ [原書 p. 1148 註 41] 《無量壽佛經》卷上(大正 12, 265c、266b、268b)。

菩薩的大願，也是以文殊菩薩為主體的。

◎以後的《華嚴》部類，由別的菩薩，再由普賢菩薩來主持法會。

〈入法界品〉，雖為文殊所啟導，而終極是「普賢地」的普賢菩薩。⁵⁰

2、依兩部《不可思議解脫經》中文殊的位次

◎稱為《不可思議解脫經》的，有二部：

⊙一是〈入法界品〉：在人善知識與菩薩善知識——三十三位中，文殊是末後的第二位，最後是普賢。

⊙另一部是《維摩詰所說經》：維摩詰（Vimalakīrti）菩薩是一經主體；在「入不二法門」的三十三菩薩中，維摩詰最後，文殊也是末後第二位，

※這暗示了「文殊法門」時代的推移。

（二）與普賢有關的壇變與影響（pp. 1144–1145）

1、初始時，普賢與懺悔法門關係密切

◎在初期大乘經中，普賢是佛教界所不大熟悉的。極少數幾部經，有普賢菩薩在場，沒有說法，也沒有參與問答。

◎以普賢菩薩為主的經典，是《三曼陀跋陀羅菩薩經》，及《妙法蓮華經》的〈普賢菩薩勸發品〉，依《法華經》而說的《觀普賢菩薩行法（p. 1145）經》。

⊙〈普賢菩薩勸發品〉說：普賢護持持《法華經》的，能除人的衰患，不受鬼神的惱亂⁵¹。

⊙《觀普賢菩薩行法經》，說「六根清淨懺悔之法」⁵²。

※普賢與「懺悔法門」，關係是非常密切的！

2、華嚴法門中普賢地位的崇高〔執金剛神〕及其天化之影響

（1）普賢與懺悔、降伏鬼神有關並且是釋提桓因的菩薩化

◎普賢與懺悔、降伏鬼神有關，而出現於「華嚴法門」的，卻是鄰近佛地的大菩薩。

◎騎六牙白象的普賢，與釋尊的天上弟子——釋提桓因（Śakra devānām indra）有關，是釋提桓因的菩薩化，在上面已有詳細的論證⁵³。

⊙釋提桓因是三十三天主，統率八部龍天，為多神王國的大王。

⊙普賢菩薩出現於華嚴法會，《華嚴經》的〈世主妙嚴品〉，列眾四十類，除菩薩類外，都是天、龍、夜叉、主山神、主夜神等。〈入法界品〉向南遊行人間，而中間也加入了不明方向的主地神、主夜神、主林神，及三十三天眾。

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 44 〈34 入法界品〉（大正 9，676a6–c1）：「爾時，佛在舍衛城，祇樹給孤獨園，大莊嚴重閣講堂，與五百菩薩摩訶薩俱，普賢菩薩、文殊師利菩薩而為上首；夜光幢菩薩、須彌山幢菩薩、寶幢菩薩……廣覺菩薩、普光覺菩薩、法界光覺菩薩，如是等五百菩薩。此諸菩薩，皆悉出生普賢之行，境界無礙，充滿一切諸佛剎故……。」

⁵¹ [原書 p. 1149 註 42] 《妙法蓮華經》卷 7（大正 9，61a）。

⁵² [原書 p. 1149 註 43] 《觀普賢菩薩行法經》（大正 9，389b 以下）。

⁵³ 參閱印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，pp. 465–472。

※多神王國的大神——釋提桓因是最高的菩薩，所統率的夜叉等，也就都是菩薩了。

（2）華嚴法門乃以執金剛神為普賢，直接影響了未來的秘密大乘

◎〈入法界品〉中，師子嚩申（Simhavijrmbhitā）比丘尼，為不同的聽法者所圍繞：信樂大乘眾生，初發心菩薩，二地菩薩，……十地菩薩，執金剛神⁵⁴。

十地菩薩以上的執金剛神（Vajra-dhara），正與普賢地的普賢相當。執金剛是釋提桓因，執金剛是普賢菩薩，是大乘佛教徒所周知的。

◎未來的「秘密大乘佛教」⁵⁵，以執金剛為普賢菩薩，⁵⁶而宏傳神秘化的佛教，是繼承「華嚴法門」的潛流而明朗化的。

3、結：普賢法門揭開秘密大乘佛教的序幕

◎「文殊法門」也多為天眾說法，但這些天菩薩，屬於梵天、兜率天及三十三天。

◎等到「普賢法門」的時代到來，龍，特別是夜叉菩薩興起。本來與懺悔、消災障有關的「普賢法門」，揭開了神佛一體，「秘密大乘佛教」的序幕。⁵⁷

⁵⁴ [原書 p. 1149 註 44] 《大方廣佛華嚴經》卷 67(大正 10, 364a-b)。

⁵⁵ 印順導師著，《原始佛教聖典之集成》，p. 878：

「秘密大乘佛教」流行，「劣慧諸眾生，以癡愛自蔽，唯依於有著……為度彼等故，隨順說是法」。這是重在「世間悉檀」。

⁵⁶ 參閱印順導師著，《初期大乘佛教之起源與開展》第八章，pp. 470-471。

⁵⁷ 印順導師著，《華雨集》(第四冊)〈契理契機之人間佛教〉，p. 41：

什麼是「(梵化之機應慎)」？梵化，應改為天化，也就是低級天的鬼神化。西元前五〇年，到西元二〇〇年，「佛法」發展而進入「初期大乘」時代。由於「佛弟子對佛的永恆懷念」，理想化的、信仰的成分加深，與印度神教，自然的多了一分共同性。一、文殊是舍利弗與梵天的合化，普賢是目犍連與帝釋的合化，成為如來(新)的二大脅侍。取象溼婆天(在色究竟天)，有圓滿的毘盧遮那佛。魔王，龍王，夜叉王，緊那羅王等低級天神，都以大菩薩的姿態，出現在大乘經中，雖然所說的，都是發菩提心，悲智相應的菩薩行，卻凌駕人間的聖者，大有人間修行，不如鬼神——天的意趣。無數神天，成為華嚴法會的大菩薩，而夜叉菩薩——執金剛神，地位比十地菩薩還高。這表示了重天神而輕人間的心聲，是值得人間佛弟子注意的！