

《辯中邊論》卷 1 〈1 辯相品〉：

已顯虛妄分別攝相，當說即於虛妄分別入無相方便相。

頌曰：

依識有所得， 境無所得生；

依境無所得， 識無所得生。

論曰：

依止唯識有所得故，先有於境無所得

生；（「依識有所得， 境無所得生；  
」）

復依於境無所得故，後有於識無所得  
生。（「依境無所得， 識無所得  
生。」）

由是方便，得入所取、能取 無相。

復次頌曰：

由識有得性， 亦成無所得，  
故知二有得， 無得性平等。

論曰：

唯識生時，現似種種虛妄境故，名有所  
得。以所得境無實性故，能得實性亦不  
得成。（「由識有得性，亦成無所  
得」）

由能得識無所得故，所取、能取二有所  
得，平等俱成無所得性。（「故知二有  
得， 無得性平等。」）

(CBETA 2021.Q3, T31, no. 1600, p.  
465a2-15)

〈辦法法性論講記〉（《華雨集》第一

冊) ， pp.243-244：

……唯識宗成立唯識的層次，也就是修唯識觀的次第，達到無二無別的，平等真如法性。

彌勒菩薩在《辯中邊論（頌）》中，說得還要清楚，如說：「依識有所得，境無所得生」。那是說，由於虛妄分別識有，所以知道境是不可得的。(依識遣境)

「依境無所得，識無所得生」：那是說，由於境不可得，所以識也不可得了。

「由識有得性，亦成無所得，故知二有得，無得性平等」：心不可得，境不可得，似有能取所取——心(能取)、境(所

取)二者，在無得平等性中，是無二無別的。

上面所說的，就是悟入虛妄分別無相的方便。

《楞伽經》立四種禪，也是這一意義。四種禪中，第一名愚夫所行禪；...

第二名觀察義禪，就是觀一切境相（義）不可得。（依識遣境）

如觀境不可得，心也不可得，現起平等空性相，是第三緣真如禪。

因緣真如空無性相，有空相在，還不是真知真如，

等到空相也不起了，超越能所一切相，  
才是真實悟入真如，就是第四如來禪。

凡是說唯心（識）的，從初修到悟入，  
都有這樣層次的。

-----

《成佛之道》，p.383：

...修持次第，也還是先觀外境非實有  
性，名觀察義禪。

進達二無我而不生妄想（識），名攀緣  
如禪。

等到般若現前，就是「於法無我離一切  
妄想」的如來禪，這與虛妄唯識者的現

觀次第一樣。

-----

《華雨集》第三冊，pp.187-188：

.....

二、觀察義禪：以下是大乘禪觀。

義（*artha*），是心識所現的境相，所以說：「似義顯現」，「似義影像」，「相義」等。

心識所現的一切法（外道的、二乘的都在內）無我，就是一切「妄計自性」是沒有（自性）自相的。

在禪觀的次第增進中，就是諸地的相義，也知是唯心（識）而沒有自相的。

三、攀緣真如禪：上來觀人法無我，是「妄計自性」[之法是]空[無的]。

能觀的心識，是虛妄分別，如一切法（義）不可得，分別心也就「不起」。真如不是緣慮所可及的；所分別、能分別都不起了（境空心泯），還有無影像相（nirābhāsalakṣaṇa）在，所以說攀緣真如。

四、如來禪：「入佛地，住自證聖智三種樂」，那是如來自證聖智（pratyātmārya-jñāna）。

三種樂的意義不明，可能如《楞伽經》說：「七地是有心，八地無影像，此二地名住，餘則我所得，自證及清淨，此則是我地」（大正一六·六一九上）。

在方便安立中，（從初地到）七地是有心地，知一切唯是自心所現，與觀察義

禪相當。

八地無影像，也就是境空心泯（「離心意識」），住於無影像相，與攀緣真如禪相當。

八地以上，<sup>(1)</sup>九地，<sup>(2)</sup>十地，<sup>(3)</sup>普賢行地——三地，都可說是佛地，與如來禪相當。

三種樂，可能是安住如來禪的，次第三地的現法樂住（*drṣṭa-dharma-sukha-vihāra*）。

四種禪的後三禪，與瑜伽行派的觀法相近。

觀察義禪是：「依識有所得，境無所得生」。

攀緣真如禪是：「依境無所得，識無所



得生」。

如來禪是：「故知二有得、無得性平等」。

瑜伽行派是<sup>(1)</sup>遣遍計，<sup>(2)</sup>泯依他起，<sup>(3)</sup>證圓成實——真如，真如約絕對理性說，是無分別智所證的。

真常唯心者的如來禪，約佛德說；如來藏心（無垢智）離染而圓滿自證。所以在「住自證聖智三種樂」下，接著說：「為諸眾生作不思議事」。唯心的修證而都稱之為禪，意味著禪定的重視。

-----

《攝大乘論講記》，p.325：

《楞伽經》中說到大乘觀行次第是分為三種的：

一、觀察義禪，就是觀察所取義不可得，唯識所現。

二、緣真如禪，進觀能觀的心亦不可得，這等於以圓成實自性覺遣除似唯識性一樣。

三、如來禪，那觀能觀心[之心亦]空的空相亦不可得，而契入如來所證的法界。

.....

-----

《成佛之道（增注本）》(pp. 385–386)：

以無性正見，觀察及安住。  
止觀互相應，善入於寂滅。

想修學般若、契悟真實，先要對於一切是世俗假名有、自性不可得深細抉擇，而得空有無礙的堅固正見。

假名有與無性空，是相成不相礙的。所以說：『宛然有而畢竟空，畢竟空而宛然有。』

有極「無」自「性」的「正見」，而不壞世俗緣起有的一切，這就是聞、思慧的學習。

如定心沒有修成，那還只是散心分別的觀察。

如修止而已得到輕安，已經成就正定，

就可以不礙假有的空性正見，依定修觀，入於修慧階段。那時，以無性空為所緣而修「觀察」，名『有分別影像』。

觀察久了，就以無性空為所緣而修「安住」——一定，名為『無分別影像』（這是不加觀察的無分別）。

如安住了，再修觀察；這樣的止觀雜修，都是以無性空為所緣的。觀心純熟時，安住、明顯、澄淨，如淨虛空的離一切雲翳一樣。

那時，『一切法趣空』，觀一切法相，無一法可當情而住的，都如輕煙一樣。修觀將成就時，應緩功力，等到由觀力而重發輕安，才名修觀成就。（按：修所成慧之成就。）

以後，就「止觀互相應」，名為止觀雙運。

以無分別觀慧，能起無分別住心；無分別住心，能起無分別觀慧。

止觀均等，觀力深徹；末了，空相也脫落不現，

就「善入於」無生的「寂滅」法性。

到此，般若——無分別智現前，如說

『般若波羅蜜，能滅諸邪見煩惱戲論，將至畢竟空中』[79]；又說『慧眼都無所見』[80]。

唯識學也說：無分別的真見道，是離一切相的。從凡入聖的畢竟空慧，為印度大乘學者所公認。

[79]：《大智度論》卷七一（大正二  
五・五五六中）。

[80]：《大乘掌珍論》卷下（大正三  
〇・二七四下）。