

佛教之濟世理論與實踐（補充資料）

釋開仁 2016/7

【補充 p.30】

（一）逆流生死者，必定有「順解脫分善根」

《大毘婆沙論》卷 176（大正 27，885a-886a）：

問：齊何名順流、逆流者？

[答]：……

如是說者：「若未種順解脫分善根名順流者，已種順解脫分善根名逆流者。」所以者何？

- 1、無量有情雖能惠施沙門、婆羅門、貧窮、孤獨、遠行、疲極及苦行者種種飲食、衣服、臥具、醫藥、房舍、燈明、香花及諸珍寶種種所須，又設無遮祠祀大會，如吠羅摩、不剛強等。彼由不種順解脫分善根故，於生死長夜受彼果已，還生餓鬼中受飢渴苦，經百千歲，乃至不聞飲食之名；或生人中，貧窮下賤，多諸苦惱。
- 2、或復見有無量有情護持禁戒，學習多聞，受持讀誦素怛纜、毘奈耶、阿毘達磨，通達文義，分別解說，又能傍通世俗諸論，所謂記論、因論、王論、諸醫方論、工巧論等，或復兼善外道諸論，所謂勝論、數論、明論、順世間論、離繫論等。彼由不種順解脫分善根故，於生死長夜受彼果已，還生傍生趣中，作諸牛、羊、駝、驢身等，愚癡、盲瞶，乃至不能言；或生人中，盲聾、喑啞，闇鈍、無智。
- 3、或復見有無量有情修習諸定，或離欲染，或離色染，或離無色一分染，住八等至，起四無量，引發五通。彼由不種順解脫分善根故，於生死長夜受彼果已，還生地獄受諸劇苦；或傍生趣作大蟒身，吐毒熾然，崩巖裂石；或生人中作旃荼羅、補羯娑等，造穢惡業。

※諸如是等，雖暫受福，還退墮故皆名順流。

- 1、若諸有情或但惠施一搏之食，或唯受持一日夜戒，或乃至誦四句伽他，或須臾間修定加行而能種順解脫分善根。由此後時，雖因煩惱造作種種身語意惡行，或作無間業，或復斷滅一切善根，乃至身中無有少許白法種子，墮無間獄受種種苦，而得名為住涅槃岸，以彼必得般涅槃故。

此中有喻，如釣魚人以食為餌，置於鉤上，著深水中。有魚吞之，彼魚爾時雖復遊戲，或入穴中，當知已名在彼人手，不久定當至岸上故。

- 2、由此故說：「寧作提婆達多墮無間獄，不作唵達洛迦遏邏摩子生非想非非想天。」所以者何？

◎提婆達多雖造三無間業，斷諸善根，墮無間獄，而於人壽四萬歲時當得獨覺菩提，利根勝舍利子等。

◎唵達洛迦遏邏摩子，雖離八地染，住八等至，極奢摩他，垂越三有，近甘露門，生非想非非想處，經八萬大劫受寂靜樂，從彼命終，由惡業力，生彼阿練若苦行林中作著翅飛狸捕食禽獸，水、陸、空行無得免者，由此惡行，命終當墮無間地

獄，具受種種難忍處苦，佛不記彼得解脫時。

由此故說「雖住苦行林中而名順流者，雖處五欲境界而名逆流者。」

此中有喻。如人齎二器行，一、金，二、瓦。腳跌而倒，二器俱破。其人爾時不惜金器而惜瓦器，以是嗟恨。人問其故，彼具答之。

人復詰言：「金器破壞汝能不惜，何乃傷惜一瓦器耶？」

彼復答言：「汝誠愚癡！所以者何？金器破已，雖失器形不失器體，還付金師可令如本，或勝於本。瓦器破已，形體俱失，雖付陶師，乃至不堪復作燈盛，況本器乎！是故我今不歎金器而惜瓦器。」

◎如是天授已種順解脫分善根故，雖造眾惡，生地獄中，而當成獨覺勝舍利子等，如彼金器破已還成。

◎猛喜子不種順解脫分善根故，雖離八地染生有頂天，而終墮惡趣，未期解脫，如彼瓦器破已不收。

是故未種順解脫分善根者名為順流，已種順解脫分善根者名為逆流。

問：順解脫分善根在有情身其相微細，已種、未種云何可知？

答：以相故知。彼有何相？謂若聞善友說正法時，身毛為豎，悲泣流淚，厭離生死，欣樂涅槃，於法、法師深生愛敬，當知決定已種順解脫分善根；若不能如是，當知未種。

此中有喻，如人於田畦中下種子已，經久生疑：「我此畦中曾下種不？」躊躇未決。傍人語言：「何足猶豫？汝今但可以水灌漬，以糞覆之。彼若生芽，則知已種，不然則不。」彼如其言便得決定。

如是，行者自疑：「身中曾種解脫種子已不？」時彼善友而語之言：「汝今可往至說法所，若聽法時身毛為豎，悲泣流淚，乃至於法、法師生愛敬者，當知已種解脫種子；不然則不。」故由此相可得了知。

（二）誰能於諸惡趣得「非擇滅」

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 32 (大正 27, 164c30-165a26)：

問：由何善法，諸修行者於諸惡趣得非擇滅？

答：或由布施，或由持戒，或由聞慧，或由思慧，或由修慧。諸修行者於諸惡趣得非擇滅。

由布施者，有雖十二年開門大施而於惡趣不得非擇滅，如吠邏摩屈路羅等由彼不能厭生死故。有雖於一施一團食而於惡趣得非擇滅，由彼深能厭生死故。

由持戒者，有雖盡壽持別解脫戒而於惡趣不得非擇滅，如前說故。有雖能持一晝夜戒而於惡趣得非擇滅，如前說故。

由聞慧者，有雖具解了三藏文義而於惡趣不得非擇滅，如前說故。有雖解了一四句頌而於惡趣得非擇滅，如前說故。

由思慧者，有雖具思惟外內書論而於惡趣不得非擇滅，如前說故。有雖思惟少分觀法而於惡趣得非擇滅，如前說故；即不淨觀、持息念等及諸念住。

由修慧者，有雖具得八地世俗定而於惡趣不得非擇滅，如前說故；即是外道猛喜子等。有雖修習少分觀門而於惡趣得非擇滅，如前說故；即煖、頂、忍，極鈍根者，得下品忍時，於諸惡趣皆得非擇滅。

大德說曰：「要無漏慧覺知緣起，方於惡趣得非擇滅，離聖道不能越諸惡趣故。」

評曰：「彼不應作是說，菩薩九十一劫不墮惡趣，豈由以無漏慧覺知緣起。應作是說：或施或戒乃至下忍，皆於惡趣得非擇滅。」

【補充 p.57】

《長部》21〈帝釋問經〉，II 276-77：「世間紛擾」¹

1、敵對與攻擊

天王帝釋問世尊第一個問題：「尊者啊！到底是什麼糾結纏縛，讓天、人、阿修羅、龍、乾達婆和其他眾生類，雖然這樣想：『但願我們沒有怨恨，沒有攻擊，沒有敵對，沒有惱害，過著和平、喜悅的生活！』可是實際上卻有怨恨、有攻擊、有敵對、有惱害，過著怨恨的生活？」天王帝釋這樣問世尊。

2、慳與嫉

世尊這樣回答他的問題：「天王啊！因為慳吝和嫉妒的糾結纏縛，讓天、人、阿修羅、龍、乾達婆、和其他眾生類，雖然這樣想：『但願我們沒有怨恨，沒有攻擊，沒有敵對，沒有惱害，過著和平、喜悅的生活！』可是實際上卻有怨恨、有攻擊、有敵對、有惱害，過著怨恨的生活。」世尊這樣回答天王帝釋的問題。

天王帝釋對世尊的回答感到歡喜、悅意，說：「世尊啊！確實這樣！善逝啊！確實這樣！聽了世尊的回答，我已度疑，我已離惑！」

像這樣，天王帝釋對世尊的回答感到歡喜、悅意，而後又進一步向世尊問道：「然而，尊者啊！慳吝和嫉妒又是以什麼為因？從什麼而集？由什麼所生？因什麼而起？當什麼存在時，就有慳吝和嫉妒？當什麼不存在時，就沒有慳吝和嫉妒？」

3、愛與憎

「天王啊！慳吝和嫉妒是以愛、憎為因，從愛、憎而集，由愛、憎所生，因愛、憎而起。當愛、憎存在時，就有慳吝和嫉妒；當愛、憎不存在時，就沒有慳吝和嫉妒。」

「然而，尊者啊！愛、憎又是以什麼為因？從什麼而集？由什麼所生？因什麼而起？當什麼存在時，就有愛、憎？當什麼不存在時，就沒有愛、憎？」

4、欲

「天王啊！愛、憎是以欲望為因，從欲望而集，由欲望所生，因欲望而起。當欲望存在時，就有愛、憎；當欲望不存在時，就沒有愛、憎。」

「然而，尊者啊！欲望又是以什麼為因？從什麼而集？由什麼所生？因什麼而起？當什

¹ 節錄《香光莊嚴》第 98 期，2009.06.20，蔡奇林中譯。

本經敘說：眾生因為心中的愛、憎、慳、嫉等煩惱，而相互敵對、攻擊，過著惱亂、紛擾的生活。唯有去除內心的妄見、想像、尋思和欲求，才能免除愛、憎等煩惱，過著和平、喜悅的生活。

麼存在時，就有欲望？當什麼不存在時，就沒有欲望？」

5、尋思

「天王啊！欲望是以尋思²為因，從尋思而集，由尋思所生，因尋思而起。當尋思存在時，就有欲望；當尋思不存在時，就沒有欲望。」

「然而，尊者啊！尋思又是以什麼為因？從什麼而集？由什麼所生？因什麼而起？當什麼存在時，就有尋思？當什麼不存在時，就沒有尋思？」

6、妄見與想像

「天王啊！尋思是以妄見、想像的思惟³為因，從妄見、想像的思惟而集，由妄見、想像的思惟所生，因妄見、想像的思惟而起。當妄見、想像的思惟存在時，就有尋思；當妄見、想像的思惟不存在時，就沒有尋思。」

【補充 p.64】

有關「空三昧」的修習方法

(一)《雜阿含經》卷9(236經)(大正2, 57b3-27):⁴

壹、序分

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

貳、正宗分

(壹) 引言

爾時、尊者舍利弗，晨朝著衣持鉢，入舍衛城乞食。

乞食已，還精舍，舉衣鉢，洗足已，持尼師檀，入林中晝日坐禪。

時舍利弗從禪覺，詣世尊所，稽首禮足，退坐一面。

(貳) 尊勝空住——舍利弗所入之禪住

爾時、佛告舍利弗：「汝從何來？」

舍利弗答言：「世尊！從林中晝日坐禪來。」

佛告舍利弗：「今入何等禪住？」

舍利弗白佛言：「世尊！我今於林中入空三昧禪住。」

(參) 引彼空住——佛說欲入空三昧禪住之修學次第

佛告舍利弗：「善哉善哉！舍利弗！汝今入上座禪住而坐禪。」

若諸比丘欲入上座禪者，當如是學。

一、於行、住如實了知有無煩惱

若入城時，若行乞食時，若出城時，當作是思惟：我今眼見色，頗起欲、恩愛、愛念、著不？

² 尋思：內心的種種想法、念頭。

³ 「妄見」和「想像」都指錯誤、不實、顛倒的認知。「思惟」是內心的構想、擬想。

「妄見、想像的思惟」，意即以妄見、想像為基礎的種種心思。

⁴ 《中部》(一五一)《乞食清淨經》，參閱《增壹阿含經》(四五)「馬王品」六經。

（一）知有煩惱，勤修斷行

舍利弗！比丘作如是觀時，若眼識於色有愛、念、染著者，彼比丘為斷惡不善故，當勤欲方便堪能，繫念修學。

譬如有人火燒頭衣，為盡滅故，當起增上方便，勤教令滅。

彼比丘亦復如是，當起增上勤欲方便，繫念修學。

（二）知無煩惱，更以喜樂，精勤修習

若比丘觀察時，若於道路，若聚落中行乞食，若出聚落，於其中間，眼識於色無有愛、念、染著者，彼比丘願以此喜樂善根，日夜精勤，繫念修習。

二、善知清淨

是名比丘於行、住、坐、臥，淨除乞食，是故此經名清淨乞食住。」

參、流通分

佛說此經已，尊者舍利弗聞佛所說，歡喜奉行。

（二）印順導師《空之探究》，pp.4-6：

壹、尊勝空住

（壹）總標

空住，是佛教初期被尊重的禪慧，

（貳）別釋

一、引出經典

如《雜阿含經》卷九（大正二·五七中）說：「舍利弗白佛言：世尊！我今於林中入空三昧禪住。佛告舍利弗：善哉！善哉！舍利弗！汝今入上座禪住而坐禪」。

此經，巴利藏是編入《中部》的，名為《乞食清淨經》。

比較起來，《雜阿含經》的文句，簡要得多，應該是初集出的。

二、比對空住在經律中的用語

（一）契經中之用語

1、赤銅鑠部《中部》譯為大人住

《乞食清淨經》⁵中，舍利弗（Śāriputra）說：「我今多住空住」。

佛讚歎說：「空住是大人住」⁶。

2、說一切有部《雜阿含經》譯為上座禪住

大人住，《雜阿含經》作「上座禪住」。

⁵ 印順導師《空之探究》，pp.52-53：

《大空經》的空（住）行，本於《雜阿含經》所說，被稱歎為上座禪住的空住。…名為「清淨乞食」，也略說行、住、坐、臥。與此相當的《中部》《乞食清淨經》，所說要廣得多。內容為：入城乞食往來，六根於色……法，應離欲貪等煩惱（與《雜阿含經》大同）。然後說五妙欲斷，五蓋斷，五取蘊遍知，修四念住……八支道、止觀，證明解脫。空住，當然是禪觀；但要應用於日常生活中。

⁶ 《中部》（151）《乞食清淨經》（南傳一一下·四二六）。

上座 (sthavirathera)，或譯「尊者」，所以《瑜伽論》作「尊勝空住」⁷。

3、小結

無論是大人住，尊勝空住，都表示了在一切禪慧中，空住是偉大的，可尊崇的。

(二) 律典中之用語

1、分別說系稱為大人三昧

傳說佛滅百年，舉行七百結集時，長老一切去 (Sabbakāmi) 多人空住。

分別說 (Vibhajyavādin) 系的律典，也稱之為「大人三昧」；

2、舊有部《十誦律》作上三昧行

《十誦律》作「上三昧行」⁸。

(參) 小結

可見空住——空三昧，在佛教初期，受到了佛教界的推崇。

貳、引彼空住

(壹) 引經文

一、在出入往來乞食時，如實觀察有無煩惱

舍利弗與一切去的空住，都是在靜坐中，但佛對舍利弗說：要入上座禪住的，在出入往來乞食（行住坐臥）時，應該這樣的正思惟：

二、有煩惱

在眼見色，……意知法時，有沒有「愛念染著」⁹？如有愛念染著，那就「為斷惡不善故，當勤欲方便堪能繫念修學」。

三、無煩惱

如沒有，那就「願以此喜樂善根，日夜精勤繫念修習」。

(貳) 釋經義

這可見修習空住，不僅是靜坐時修，更要應用於日常生活中，安住遠離愛念染著的清淨。

離去愛念染著，是空；

沒有愛念染著的清淨，也是空；

空，表示了離愛染而清淨的境地。

參、後記

《中部》的《空小經》，《空大經》，是依此經所說的空住，修習傳宏而又分別集出的。在空的修行中，這是值得尊重的「空經」。

⁷ 《瑜伽師地論》卷 90(大正 30, 812b)。

⁸ 《赤銅鑠律》「小品」(南傳四·四五四)。《彌沙塞部和醯五分律》卷 30(大正 22, 193c)。
《四分律》卷 54 (大正 22, 970c)。《十誦律》卷 60 (大正 23, 453a)。

⁹ 「愛念染著」，《中部》(一五一)《乞食清淨經》作：「心欲或貪或恚或癡或瞋」(南傳一一下·四二六—四二八)。

(三) 印順導師《性空學探源》，pp.77-80：

壹、空三昧

空三昧。

貳、《雜阿含》與《增一阿含》中所說的空三昧

(壹)《雜阿含》的空義，著重在離欲無繫的實際修持上

一、引《雜阿含》二三六經明空義

(一) 釋經義

《雜阿含》二三六經……佛讚歎空三昧是高級的上座禪。至於空三昧如何修法，則未見開示，不過佛從另一方面說：……在行、住、衣、食之間，住空三昧中，時時反省觀察自心，是不是生起惑染貪著，有則觀察空義對治它，無則心安樂住。這樣常修空三昧，以達一切清淨。

(二) 分別空義

所以，空有兩方面的意義：

- 一、專在義理上說，是體驗無我我所。
- 二、在行為上說，則是於見色聞聲中不為境界所繫縛，離欲清淨，這是空三昧的特色。

(三) 合說空義：體驗無我，離欲清淨，不因環境而引起痛苦，就是空義

不體驗無我我所，固然不能解脫；但在日常生活行動中，心不為環境所縛而流散馳求，安住不動，確是佛法的一種重要目的。

離欲清淨，不因環境而引起痛苦，就是空義。

二、例舉餘經

(一)《雜阿含·551 經》

所以在〈義品〉中佛答摩犍提外道說：「空於五欲」；而摩訶迦旃延在《雜阿含》五五一經解說為：於此五欲功德，離貪、離欲、離愛、離念、離渴，是名空欲。

(二)《雜阿含·1136 經》

又如摩訶迦葉修頭陀行，處處不為五欲所轉，釋尊讚歎他為「如空不著」。

三、小結

《雜阿含》所說的空義，都重在這離欲無繫的空的實際修持上說；至於空理的觀察，反而說得少。

(貳)《增一阿含》的空義，著重在空理的觀察上

佛讚舍利弗的入空三昧為上座禪，在《增一阿含》也有這同樣的緣起，但它的側重點就不同了。

一、引經

如該經卷四一第六經，佛說：¹⁰

¹⁰ 《增壹阿含經》卷 41〈馬王品 45〉(大正 2, 773b20-c19)：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，尊者舍利弗清旦從靜室起至世尊所，頭面禮足，在一面坐。爾時，佛告舍利弗曰：「汝今諸根清淨，顏貌與人有異，汝今遊何三昧？」舍利弗白佛言：「唯然，世尊！我恒遊空三昧。」

空三昧者，於諸三昧最為第一三昧。王三昧者，空三昧是。

二、釋經

上座禪的空三昧，讚為最高的三昧之王（後來大般若的佛入三昧王三昧，即出此）。為什麼呢？

（一）空三昧中具足了無相、無願三昧

於空三昧中，觀察無我我所；

一切諸行是不真實、不常恆空，因空故不起著於相，就是無相三昧；

無相故於未來生死相續，無所愛染願求，就是無願三昧。

空三昧中具足了無相、無願三昧，所以是王三昧。

（二）小結

這偏重在觀察空義上，與《雜阿含》各說明了一邊。

佛告舍利弗言：「善哉！善哉！舍利弗！乃能遊於空三昧。所以然者，諸空三昧者最為第一，其有比丘遊空三昧，計無吾我、人、壽命，亦不見有眾生；亦復不見諸行本末，已不見，亦不造行本；已無行，更不受有；已無受有，不復受苦樂之報。」舍利弗當知，我昔未成佛道，坐樹王下，便作是念：『此眾生類為不剋獲何法，流轉生死不得解脫？』時，我復作是念：『無有空三昧者，便流浪生死，不得至竟解脫。有此空三昧，但眾生未剋，使眾生起想著之念，以起世間之想，便受生死之分。若得是空三昧，亦無所願，便得無願三昧；以得無願三昧，不求死此生彼，都無想念時，彼行者復有無想三昧可得娛樂。此眾生類皆由不得三昧故，流浪生死。』觀察諸法已，便得空三昧，已得空三昧，便成阿耨多羅三藐三菩提。當我爾時，以得空三昧，七日七夜觀視道樹，目未曾眴。舍利弗，以此方便，知空三昧者，於諸三昧最為第一三昧，王三昧者，空三昧是也。是故，舍利弗！當求方便，辦空三昧。如是，舍利弗！當作是學。」爾時，舍利弗聞佛所說，歡喜奉行。」