

# 印順導師人間佛教人菩薩行之特色與饒益

釋貫藏 2012.6 (2015.7略為修增)

|                                      |    |
|--------------------------------------|----|
| 壹、引言.....                            | 3  |
| 貳、人間佛教人菩薩行的意義.....                   | 3  |
| 一、即人成佛，佛在人間.....                     | 3  |
| 二、現實人間的佛陀——佛陀的絕對性，在相對性中完成.....       | 4  |
| 三、即人成佛的人菩薩行.....                     | 4  |
| (一)「菩提心、大悲心、法空慧」相應，攝一切世出世善法直入佛道..... | 4  |
| (二)大乘三心相應而重慈悲.....                   | 6  |
| (三)正常直坦之道，契應現代與未來一切進步時代之機.....       | 7  |
| 1、唯人能學佛成佛——人有三特德勝諸天，人間苦樂參半正好修行.....  | 7  |
| 2、人的三特勝，是佛性在人性中特別發達.....             | 9  |
| 四、立名「人間」之意趣.....                     | 9  |
| 五、「人間佛教」與「人生佛教」的異同.....              | 10 |
| 六、「天佛一如、三教同源的現代化」應慎.....             | 10 |
| 七、不神化的「人間佛教」原則下，抉擇而貫攝，圓成純正的全體佛教..... | 11 |
| (一)非精嚴不足以圓融.....                     | 11 |
| (二)精嚴的圓融——刮去「神化之垢」，磨成「人間佛教之光」.....   | 12 |
| 參、依導師緣起論以攝導人菩薩行，是人人親切可信可學而能行.....    | 14 |
| 一、智慧與慈悲同基於緣起的正覺——於一切法空中起大悲心行.....    | 14 |
| (一)悲智交融——慈悲心行的修福行，即契當緣起法性相的如實行.....  | 14 |
| (二)通過「無我的解脫道」，才有「忘我為人的最高道德」.....     | 15 |
| 二、重視空義（非愛空），更重菩薩大行.....              | 16 |
| (一)空有空的意義，不容誇大的包辦一切、解決一切.....        | 17 |
| (二)善用空者成其大悲；不善巧者沈空滯寂，甚或惡取空.....      | 17 |
| (三)對印度後期中觀師與宗喀巴《菩提道次》、《密宗道次》的評論..... | 18 |
| 三、緣起性空統一，出發點是緣起，是緣起的眾生——人本的立場... ..  | 20 |
| 四、以「緣起」一路到底，盡破一切自性執.....             | 20 |
| (一)一切自性執必在「緣起三相」起執，而成「自性三相」.....     | 20 |
| (二)觀緣起三相，盡破一切自性執.....                | 21 |
| (三)以「法住智」知一切法寂滅，得解脫智.....            | 22 |
| 五、佛法是宗教，以有情——人類為本，以聖道為中心.....        | 24 |
| (一)佛教是人類自己的宗教，不是神的宗教.....            | 24 |
| (二)佛法以「有情——人類」為本.....                | 26 |
| (三)佛法以「聖道」為中心.....                   | 27 |
| 六、人菩薩行是人人能知能行.....                   | 28 |
| 七、在三心相應的人間正行中，得佛法的宗教經驗.....          | 33 |

|                                   |    |
|-----------------------------------|----|
| (一) 事上的善行，可以趣向空性實相.....           | 34 |
| (二) 人菩薩行重「信、戒、慧」；先淨戒、直見，然後修證..... | 34 |
| 肆、為「人菩薩法」而懷念人間的印順導師，發心學人菩薩行.....  | 36 |

## 印順導師人間佛教人菩薩行之特色與饒益

### 壹、引言

在福嚴佛學院的山門，刻有印順導師的一幅對聯——「[ ]；[ ]」；大雄寶殿則為「[ ]；[ ]」。從這些法語的內容及其所置的地點，可充分顯示導師對人間佛教人菩薩行的深切期許。

以源於深刻智慧與慈悲的「不忍聖教衰（護法），不忍眾生苦（利生）」為緣，起大悲心，依此大悲心而自發菩提心，行人菩薩法；因智興悲，悲依智導，以智化情成就有情之情為無我大悲之情，於智悲無礙的大心大行中，成就大菩提心。這樣的人菩薩行，是導師念念不忘，而要生生世世在苦難人間獻身弘揚的佛法。

### 貳、人間佛教人菩薩行的意義

#### 一、即人成佛，佛在人間

有以為：佛陀「[ ]」。導師說出：「[ ]...〔中略〕...[ ]」；更說到「[ ]」，人間與出世（不是天上）的融然無礙，才是佛陀觀的真相。

#### (1) 《佛在人間》(p.15):<sup>1</sup>

[ ]...〔中略〕...<sup>(1)</sup> [ ]  
[ ]<sup>(2)</sup> [ ]  
[ ]  
[ ]  
[ ]  
[ ]  
[ ]

#### (2) 《佛在人間》(p.73):

[ ]  
[ ]  
[ ]  
[ ]

<sup>1</sup> 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。  
2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「...〔中略〕(或〔下略〕)...」表示。  
3、文中「上標編號」，為編者所加。  
4、梵巴字沒引出。  
5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(30.052)」，是表示原文本有的註腳。

















…〔中略〕…

…〔中略〕…

…〔中略〕…

〔中略〕…

〔中略〕…

〔中略〕…

〔中略〕…

〔中略〕…

(4) 《華雨集第五冊》(p.22-p.23) :

〔中略〕…

(二) 精嚴的圓融——刮去「神化之垢」，磨成「人間佛教之光」

導師精嚴而來的圓融，與中國台賢圓頓理論正好為密教所用，大有不同！若要將導師自述重於、長於辨異，而與中國古德的圓融對論，應勿輕忽導師的「辨異圓融」，依辨異而來的融貫，及其善貫攝（是善巧，不只是擅長）的特質。

(1) 《佛在人間》(p.27) :

〔中略〕…

(2) 《華雨集第四冊》(p.32-p.33) :

〔中略〕…















(29.032) 中略... (1) (2) ...

(8) 《華雨集第五冊》(p.273)：

... (1) ... (2) ...

三、緣起性空統一，出發點是緣起，是緣起的眾生——人本的立場

《佛在人間》(p.109)：

... (1) ... (2) ...

四、以「緣起」一路到底，盡破一切自性執

(一) 一切自性執必在「緣起三相」起執，而成「自性三相」

依導師的緣起論，緣起的存在，是緣起的三法印（一實相印的三義相）的存在——緣起的三相。自性執不會無緣而起，凡夫日坐緣起中而不解緣起，故於「緣起三相」執成「自性三相」。依緣起三法印的「緣起三相」，盡破一切自性執的「自性三相」：以時間上的「無有常性」，破常恆實性；空間上的「無有我性」，破獨一實性；當體的「無有生性」，破自體實性。

觀察自性執，不但觀察直對當體的執取（自有），還要在存在法必有的時空活動中，觀察自性見（實在感）於中所展露的執取（常有、獨有）。月稱《顯句論》專重自有義，導師認為這是離開時空談存在，所破太狹小了！

(1) 《中觀論頌講記》(p.249)：

... (1) ... (2) ...

(2) 印順導師《性空學探源》(p.28-p.29)：

...



仗因緣」，而是「非由『有境名言識』增上安立」。<sup>5</sup>依導師的緣起論，難免略於直從具體的、我們親切可知的緣起事相作觀察，是易踏空了。

《中觀今論》(p.186-p.189)：

「緣起性空」之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。

緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。

緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。

(一)(1)(A) 緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。

(二)(1) 緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。

### (三) 以「法住智」知一切法寂滅，得解脫智

導師晚年更論出：以法住智「緣起性空」之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。緣起性空之義，非由「有境名言識」增上安立，而是由「緣起事相」之觀察而得。其緣起論徹底到：一路以「凡夫親切能知的」緣起現象，依法住智知因果事象的依緣而起滅；就在法住智「正見確知依緣而起滅」的必然性(確定性)中，即能依這樣的法住智「知一切法寂滅」(「聖者法住智方能如實確知的」緣起性)，得解脫智而解脫；不必一定要依深定現法涅槃(現證倍復甚深的緣起空寂性——涅槃)才能證得解脫。「世俗緣起無自性空」與「勝義涅槃自性空」，在導師的緣起論，不是條然不同的二種空性。

<sup>5</sup> 參見法尊法師譯《菩提道次第廣論》p.463。

導師緣起論的這一特質，也可讓我們審思慎觀以看清：什麼是「唯有智慧能破煩惱，破煩惱的主力是智慧」！什麼是「佛法重慧，世間重定」！印度佛教史實中，越往後期越重修定、越向神化的這一滑動，到底是對佛法觀慧的那一點紮得不夠深固，以致如此！

(1) 《空之探究》(p.151)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

(2) 《空之探究》(p.221-p.222)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

(3) 《空之探究》(p.121)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

(4) 《初期大乘佛教之起源與開展》(p.720)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

(5) 印順導師《空之探究》(p.184-p.186)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

(6) 《空之探究》(p.178)：

「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

<sup>(1)</sup>「... 禪定之修習，其目的在使心專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。止者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。觀者，即心之專注於一境，而達到心之安定與統一。此種安定與統一之狀態，即所謂之禪定。禪定之修習，其方法有二：一曰止，二曰觀。」

〔中略〕...<sup>(1)</sup> <sup>(2)</sup>

(7) 《空之探究》(p.183)：

<sup>(1)</sup> <sup>(2)</sup>

五、佛法是宗教，以有情——人類為本，以聖道為中心

導師常說，佛教是宗教<sup>6</sup>，是理智的、德行的、自力的<sup>7</sup>宗教，脫盡一切神教氣分。佛教是人類自己的宗教，不是神的宗教。依佛法說，宗教意欲是人類自己要求自身的淨化解脫，也就是人類三特勝的究竟圓滿；佛教的歸敬三寶，是要三寶在自身實現(《成佛之道》的「若人自歸命，自力自依止，是人則能契，歸依真實義」)。所以，佛法以聖道為中心，從人類自身說起(不向外從神、宇宙說起)。三寶在人間，聖道是為人而安立的；聖道與我們有著親切的關聯，是導師最為關切而極力闡明的，否則，佛法越高，可能感覺離自己越遠。

佛弟子所歸依的法，導師分為真諦法、中道法、解脫法，而以中道法(聖道)為中心，統一真諦法與解脫法；真諦法是理智的，中道法是德行(慈悲)的，以正見為導(正見支能覺了真諦法)而行德行的中道法，悟見真諦法時，即證得解脫法(正定支能體證解脫法)。依修道過程，說明真諦實相與解脫涅槃，完全脫盡離事的神秘玄論，依你我所能知能學的，清楚而正確的指向聖者方知的。<sup>8</sup>導師是緣起論者，依著緣起正見，以人的宗教意欲，起人的三大特勝，發相應的學佛三要(大乘三心)，行人間德行的中道行，攝得五乘共法與三乘共法功德，直入佛道。這樣的學佛，才能將人最為深切可貴的德能，充分的力用在崇高無上的宗教理想上。佛，即是無量劫行一切大悲事行，於一一事行中，圓見空有無礙的中道而成佛的。

導師雖重辨異，而對於佛法中(世間學術更不必說)一些偏重說明的傾向，深有戒心，而能始終以聖道為中心(導師自述《成佛之道》、《初期大乘佛教之起源與開展》都是在談修行的)，說得清楚明白，是為了行得正確有力。

(一) 佛教是人類自己的宗教，不是神的宗教

(1) 《我之宗教觀》(p.2-p.3)：

<sup>6</sup> 導師在《說一切有部為主的論書與論師之研究》〈自序〉中，綜述其「根本信念與看法」，第一項說的就是「佛法是宗教」。

<sup>7</sup> (1) 《我之宗教觀》(p.17)：「

(2) 《淨土與禪》(p.90)：「

<sup>8</sup> 《中國禪宗史》(p.119)：「

















(12) 《華雨集第四冊》(p.274)：

「...」

(13) 《學佛三要》(p.9)：

「...」<sup>(1)</sup> 「...」<sup>(2)</sup>

(14) 《華雨集第四冊》(p.66)：

「...」<sup>(1)</sup> 「...」<sup>(2)</sup>

### 七、在三心相應的人間正行中，得佛法的宗教經驗

人菩薩行，是大乘的信願、慈悲、智慧相應的（亦即人的三特勝向究竟圓滿處進展），重在信、戒（慈悲）、慧的熏修。而信、戒、聞思慧，亦是修定慧的前方便；如「先淨其戒、直其見，然後修四念處」。定是共世間的，佛法的正定是不能離信、戒、慧的；信、戒、聞思慧而來的安心、不悔不惱、慈悲相應的堅定信解，自有其純正的安定力（還不是慧相應的正定力），且聞思慧相應的正見、正信、正行，可讓我們趣向於實相。初學菩薩，要在聞思的悲心悲行；側重聞思慧的廣學多聞，習定（以四無量為主）亦是為了令聞思更為深刻，悲心悲行更與無我相應；修慧是依聞思而來的正見於定心中觀察，亦應記得「今是學時，非是證時」。

只要願學人菩薩行，人人可得淺深不同的宗教經驗，讓當前的行者有力向前。走在成佛之道上，一路都有無量寶藏等著行者拿，而初學人菩薩行極為可貴的宗教經驗，是：「拿到的，拿向眾生」這一方向的深刻信解，於日常正行，親切感到是成佛的因行；在這樣的前進中，越行越年青（不但最能接引青年，亦是迎接自己的年青）。

一般世人都在談人生規畫，人生的遠程目標能有多遠？導師緣起論的人菩薩行，能從我們當前腳跟下建立緣起大道，直指成佛的人生目標，一路光明的前行；即使一時為煩惱、環境所擊倒，亦如不倒翁的不會全倒，因為路還在。

度生死河的過程，即決定了到彼岸時的淺深；涅槃彼岸不離生死河，怎樣的度生死河，就怎樣的到彼岸。證法性的證得聲聞果或菩薩位，雖非作意所成似乎自然，而實是如是因如是果的如是如是。法性涅槃海的一味，不是單調的一，是融然空寂的一味，是「...」<sup>9</sup>。虛空一相，而圓器有圓空，方器有方空。法空性，是遍一切法一味相，也是一一法的空相，聲聞近取諸身，

<sup>9</sup> 《佛法是救世之光》(p.213)。

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(一) 事上的善行，可以趣向空性實相

(1) 《大乘起信論講記》(p.312)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(2) 《印度佛教思想史》(p.133-p.134)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(3) 《成佛之道（增註本）》(p.418- p.429)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(4) 《成佛之道（增註本）》(p.267-p.268)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(二) 人菩薩行重「信、戒、慧」；先淨戒、直見，然後修證

(1) 《佛法是救世之光》(p.383)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。

(2) 《寶積經講記》(p.9-p.10)：

證得毛孔空；菩薩廣觀萬法，廣行悲事，證得太虛空——攝一切悲事而融入同一空寂大海的底裡。聲聞、菩薩雖同證融然一味的空性，而證量有淺深差別。





