

《般若經》——甚深之一切法空

一、《般若經》之譯出

地區	龍樹所見之 《般若經》	中國古稱	有關空	玄奘譯《大般若經》
起於南方 流行到西(南)	原始般若 (下本之初品) ~B.C.50 ↓ 重個人解脫	《道行般若經》 初「道行品」	沒說到空 只說離、無所有、無生、無性、不可得	
盛行於北方	下本(品)般若 —『道行般若經』↓ B.C.50~A.D.50 重般若道 前分 中分=下本般若 後分	《小品般若》 1 道行般若經 2 大明度經 3 摩訶般若波羅密鈔經 4 小品般若波羅密經 5 大般若經「第四分」 6 大般若經「第五分」 7 佛說佛母出生三法藏般若波羅密多經	一切法空 (總說非別名) 在般若的實踐中,明甚深空性,經聽聞、思惟、觀察而達無生法忍的徹悟。	「第五分」 「第四分」
融攝「說一切有部」的法數。 《金剛經》早不過中品。	中本(品)般若 (二萬二千偈) A.D.50~150 重般若道及方便道 論內容中本般若 =上本般若	《大品般若》 1 光讚般若波羅密經 2 放光般若波羅密經 3 摩訶般若波羅密經 4 大般若經「第二分」 5 大般若經「第三分」	「前分」七種空 「後分」十四空 「中分」十八空	「第三分」 (總集為十六空) 「第二分」 (進而說十八空)
受「犢子部」影響	上本(品)般若 (十萬偈) A.D.150~200 已有真常思想	1 大般若經「初分」	二十空	「初分」

【註】以《原始般若》部分為初品，集成《下本般若》，以《下本般若》為核心而更擴大編集為《中本般若》，論內容《上本般若》與《中本般若》相同，但文句增了四、五倍反覆說明。

二、法空性是涅槃異名

	佛法	大乘佛法
生死解脫	面對生死流轉的現實，經修持而達涅槃理想的實踐。	還是面對這一現實，要解脫生死而又長在生死中度脫眾生，達到究竟涅槃。這被稱為菩薩道的，修持心要是般若波羅密多。
	慧----本是達成解脫的根本法門，	但要解脫而不捨生死，而不急求證入涅槃。大乘的般若波羅密多，就與「佛法」有所不同。
甚深空義	《阿含經》與部派佛教對於「空」義：諸行空是：「常空、恆空、不變易法空、我我所空」，空是無我無我所的意思。	《般若經》說：「一切法空」，充份表示此一特色。
	涅槃空是：「一切諸行空寂，不可得，愛盡，離欲，涅槃」	
經文比較：第一段	無生、無滅、無染、寂滅、離、涅槃：《阿含》以來，就是表示涅槃（果）的。	《小品般若波羅密》 「下本般若」
	「出世空性」與「無相界」，《阿含經》已用來表示涅槃。三解脫門是行門依此而得（解脫）涅槃，也就依此表示涅槃。	《摩訶般若波羅密》 「中本般若」
	真如、法界、法性、實際：實際是大乘特有的，真如等在《阿含經》，是表示緣起與涅槃的。	《大般若經》「第二分」 「中本般若」
	境（理）、行、果，所有的種種名字，都是表示甚深涅槃的。	
第二段	如菩薩思惟修習，不離甚深般若，得無量無數功德。超越數量的空義，所以說：「我不常說一切法空耶」。	
	法空相（性），如來說為空、無相及滅涅槃、真如、實際等。一切法性是不可說的，「一切法不可說相即是空，是空不可說」。空性也是不可說的，說為涅槃、真如等，都不過是如來的方便假說而已。	
	空與涅槃，都是其中的一名，而歸於一切法空，這是以一切法空為主題的。	
涅槃	依教說，涅槃是共三乘的，法空性是大乘不共的。 如約理說，涅槃與一切法空性是相同的。	
	願力不足，是要證入涅槃。	八地菩薩得無生法忍，悟入寂滅無分別法。
	「所做已辦，不受後有」，就要證實	「今是學時，非是證時」。

與 法 空 性	際，盡諸漏而成爲二乘入涅槃的。	
	觀空而證空。	觀空而不證空，除了般若，主要是本願與慈悲力。
	如證入，就是涅槃。	《般若經》的空性，就是〈十地品〉的「寂滅無分別法」，
		《般若經》的法空性，是依佛說的甚深涅槃而說的。

三、大乘《般若》與《阿含經》

生死	涅槃
從現實的身心說起，指出生死不已的癥結所在，呵斥生死，呵斥煩惱，從聖道去實現理想的涅槃。	涅槃是無量、無數，不能說是有是無的。佛只是從煩惱的不再生起，苦蘊（煩惱）的不再生起，以「遮」的方式來表示，如燈火滅一樣。
生死有爲；	涅槃無爲。
有爲法有生住滅（無常）；	無爲法是不生不住不滅（常）。
對於生死有爲與涅槃無爲，一般是看作對立的別體法，這是後世的聲聞弟子們，爲了說明佛法，出發於相對（二）的立場，終於忽略了涅槃的超越絕對性。	
《般若經》的甚深義，是空性也就是涅槃。涅槃的體證，是沒有時、空，沒有數、量，也沒有能、所----主觀與客觀的對立。渾然的無二無別的現觀，是一切不可說、不可得的。	
於是「一切法本空」，「一切法本不生滅」，「一切法甚深」，「一切法不可得」，「一切法本清淨」，「一切法本自寂滅」，「一切法皆如也」，「一切法不出法界」等文句，就這樣弘傳出來。	
《阿含經》	《般若經》
《阿含經》以來的傳統佛法，從現實身心（五蘊、六處等）出發，指導知斷證修，以達理想----涅槃的實現，方法是截然不同的。	初期大乘經雖有多方面的獨到開展，而本於一切法性不可得----空性的立場，與《般若經》是一致的。
《阿含經》從生滅無常下手：「無常故苦苦故無我」----空。甚至說：「若人壽百歲不觀生滅法不如一日中而解生滅法」。如實知生滅無常的重要性，可想而知！	但《般若經》嚴厲批評無常的觀慧，以生滅無常觀爲相似般若，不生滅（不壞）觀爲真般若，雖可能對某部派說，但顯然是不滿傳統的《阿含經》。
《阿含》與《般若》等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸。	
《阿含經》的中心思想是緣起，緣起是：「此有故彼有，此生故彼生…純大	《般若經》等大乘經，發菩提心，修菩薩行，圓滿佛果而外，甚深義----一切法空，

苦聚集。此無故彼無，此滅故彼滅…純大苦聚滅」。	法法皆如此的闡揚，都是涅槃的別名，這應該是依《阿含經》思想引發而來，怎麼會對立起來的？
依緣起的相依性----依之而有，說明生死的集，有為法；也依緣起的相依性----依之而無，說明生死的滅，無為法。	傳統者新興的大乘為非佛說，大乘者稱《阿含》等為小乘，尖銳地對立，能不說是佛教的可悲現象嗎！
但傳統佛教界，似乎少有能完滿的把握緣起；不是以緣起為生滅邊事（有為法），就推想為不變的理性（無為法）。	從不拘宗派的超然立場來說，傳統佛教----部派佛教與大乘行人，都有些偏頗了。

三類聖者：

般若智	法住智	涅槃智
不是阿羅漢	慧解脫阿羅漢	俱解脫阿羅漢
不入深定，不斷細或。	不得深定的	得深定的
不是信仰，希欲，聽聞，覺想，也不是「見審諦忍」，卻有「有滅涅槃」的知見，但不是阿羅漢。	緣起被稱為法性、法住；所以法住智是從因果起滅的必然性中，於五蘊等如實知，厭、離欲、滅，而得解脫智：「我生已盡，梵行已立，所做皆辦，不受後有」。	生前就能現證涅槃的絕對超越，名為得現法涅槃：在古代，被稱為得滅盡定的俱解脫者。
如從井中望下去，如實知見水，但還不能嘗到水一樣。部派中上座部系，重於四諦的知見，少有得現法涅槃的。	雖然沒有禪定，但煩惱已盡，生死已了。這是以慧得解脫，知一切法寂滅，而沒有涅槃的自證。	俱解脫聖者，有現法涅槃，但好入深定，或長期在定中，當然也不會去闡揚。
缺乏超越的經驗，被譏為：「唯見浮繁妨情，支離害志，紛紜名相，竟無妙趣」。	甚深（空）義，慧解脫聖者，沒有涅槃智的超越體驗，當然不會說。	
唯有有涅槃知見而不證的，在崇尚菩薩道的氣運中，求成佛道，利益眾生，才會充分發揚起來。		
但是正知見「有滅涅槃」，而不證得阿羅漢的；不入滅盡定而有甚深涅槃知見的，正是初期大乘，觀一切法空而不證入實際的菩薩模樣。		
大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，還有「不深攝心繫於緣中」；不入深入禪定，因為入禪定是會墮二乘，證實際的。		
彌勒：「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」。法救持經譬喻師：「菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，而欲廣修般若，故於滅盡定心不樂入，勿令般若		

斷有礙」。悲願力所持，自知「此是學時非是證時」。

所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成為觀空而不證空的菩薩，最深徹的，名為無生法忍。阿毘達摩中，忍是無間道；稱為忍，表示知而不證入的意思。

般若法門

最初	這是甚深義法門，還不普遍傳宏的時候。	《小品般若波羅密》：「是深般若波羅密，應於阿毘跋致菩薩前說，是人間是，不疑不悔」。不退轉菩薩少之又少，所以說：「無量無邊阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，於中若一若二住阿毘跋致地」。
逐漸	久行菩薩能信解。	「能信解甚深般若波羅密，當知是菩薩如阿毘跋致。何以故？世尊！若人於過去是不久行深般若波羅密，則不能信解」。
進一步	新發意菩薩也有信解的可能。	「若新發意菩薩隨惡知識，則驚怖退沒；若隨善知識，聞是說者，則不驚怖沒退」。
再進一步	一切法空的般若深義，什麼人都能契入。	《中本般若》說：「是（法）門，利根菩薩摩訶薩所入。佛言：鈍根菩薩亦可入。是門，中根菩薩，散心菩薩，亦可入是門。是門無礙，若菩薩摩訶薩一心學者，皆入是門」。
般若甚深法門		三根普被，人人可學可入；這就是直從法性平等，法法皆空、皆如去深入的法門。

四、空之發展與類集

原始般若	《道行般若經》〈道行品〉沒談到「空」，只說「離」、「無所有」、「無生」、「無性」、「不可得」等	
下本般若	說到「空」：「以空法住般若波羅密」，何為「安住法空」？謂不住一切法；不住一切法的常與無常，樂與苦，淨與不淨，我與無我，空與不空。	
	須菩提說：甚深法是隨順一切法的，是法無障礙處，是法無生，是法無處。諸天子聽了，讚歎說：「長老須菩提為隨佛生，有所說法，皆為空故」。釋提桓因說：「須菩提如汝所說者，皆因於空」。	
	可知《中本般若》在般若的實踐中，明甚深空性，甚深空性，經聽聞、思惟、觀察，而達到無生法忍的徹悟。	
前分	「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜相應，所謂空、無相、無作」	
	「是空相應，名為第一相應」，「於諸相應中，為最第一相應，所謂空相應」。	
	「七空」是前分所共同說的。	

中本般若	中分	《大般若波羅蜜經》「第三分」，「中分」說明「大乘相」時，立十六空。 「第二分」，「中分」說明「大乘相」時，立十八空。
	後分	有十四空的類集，為以後十六空，十八空，二十空的基礎。
上本般若	相當《大般若波羅蜜經》「初分」，演化為二十空。	
《般若經》是依種種法，種種問題，而歸於超越名、相、分別的。		
空之雙關意義	《般若經》的觀慧，漸漸重視空，演進到空與真如、涅槃、法性等為同義異名。空又是觀慧所觀，從一切法的虛妄、不實而顯示。 《般若經》是以般若為主導的菩薩行，般若圓滿了，就是佛的薩婆若——一切智智。 空與無所有，是顯示如實相的，也用來表示虛妄性。意味著般若法門，不只是深法相的體悟，而要觀破世俗的虛妄，從而脫落名相以契入實相。	
自性空與無自性空	般若法門本是直觀深法性的，空是涅槃的異名；以無自性為自性，與空的空虛性即涅槃的雙層義意，是非常契合的。 勝義的自性空，漸演化為世俗的無自性空，可以從空的類集中，得到證明。 諸法和合生，所以沒有自性，這是無自性的自性空；也與眾緣和合生故無自性，緣起的無自性相同。把握這一原則而徹底發揮的，就是龍樹菩薩的緣起(無自性故)即空了。	
空與一切法	般若大乘的特色，是一切法本空，本性清淨也就是世間即涅槃。般若法門，從信解一切法空，經柔順忍而無生法忍，得到與涅槃同一內容的深悟(不過通達而不證入)。 般若是聖道的實踐，不是深玄的理論，所以般若相應，只是一切法本性空的觀照，目的是空(性)相的體悟。 般若道的實踐，是依一切法而觀為一切皆空，不離一切而超越一切。到如實通達時，「一如無二無別」，「譬如種種色身到須彌山王邊皆同一色」。	