

華嚴法門之生活中的體現

——活潑自在、平等廣大的普賢行——

釋長慈 編

2010/01/03

壹、關於《華嚴經》

(壹) 略釋《華嚴經》之經題

◎唐般若 Prajñā 所譯的《大方廣佛華嚴經》四十卷，是〈入法界品〉的別譯。

《華嚴經》，全名《大方廣佛華嚴經》，梵文 Buddhāvataṃsaka nāma mahāvaiṣṭṭya sūtra¹，「名為『如華蔓般莊嚴之佛』的大方廣經」。

◎「方廣」：vaiṣṭṭya，音譯為毘佛略、毘富羅等；義譯為廣、方廣、方等、方正。

◎《華嚴經探玄記》卷1：「『大』以包含為義。『方』以軌範為功。『廣』即體極用周。『佛』乃果圓覺滿。『華』譬開敷萬行。『嚴』喻飾茲本體。『經』即貫穿縫綴。能詮之教著焉，從法就人，寄喻為目，故云《大方廣佛華嚴經》。」(大正 35, 107b12-16)

◎華嚴二字為喻此佛者。因位之萬行如華，以此華莊嚴果地，故曰華嚴。又佛果地之萬德如華，以此華莊嚴法身，故曰華嚴。

(貳) 關於《華嚴經》之梵本

一、《華嚴經》的偈數

◎古代華嚴學者，傳說的華嚴經本很多，²但多數是不屬於人間的。存在於人間而傳下來的，傳說為十萬頌本，三十八（或九）品。

◎法藏·《華嚴經傳記》卷1：

真諦三藏云：「西域傳記說：『龍樹菩薩往龍宮，見此華嚴大不思議解脫經有三本。上本有十三千大千世界微塵數偈，四天下微塵數品。中本有四十九萬八千八百偈，一千二百品。下本有十萬偈，四十八品。其上、中二本…，竝非凡力所持，隱而不傳。下本見流天竺。』」

…於此下本，無力具受，遂隨力隨樂，分寫受持；或具十萬，大本猶在；或三萬六千，如晉朝所譯；或餘四萬，此周朝所翻。(大正 51, 153a27-b11)

◎《出三藏記集》卷9《華嚴經（後）記》(大正 55, 61a)說：

華嚴經胡本，凡十萬偈。昔道人支法領，從于闐得此三萬六千偈。

《華嚴經》的梵本，號稱十萬偈，但「晉譯本」的梵本，僅有三萬六千偈。這部梵本，是支法領從于闐取回來的。

¹ Buddha-avatamsaka nāma mahā-vaiṣṭṭya sūtra

² 《華嚴經內章門離孔目章》(大正 45, 506c)。《華嚴經探玄記》卷1(大正 35, 122a-c)。《大方廣佛華嚴經疏》卷3(大正 35, 523a)。

◎據《華嚴經疏》說：「于闐三藏實又難陀…於東都佛授記寺，再譯舊文，兼補諸闕，計益九千頌，通舊總四萬五千頌，合成唐本八十卷。」³

※晉譯的梵本三萬六千頌，唐譯為四萬五千頌。在唐代，大慈恩寺有《華嚴經》梵本，如智儼的《孔目章》說：「依大慈恩寺華嚴梵本，檢有五百四十一紙葉，……四萬一千九百八十頌，餘十字。」西藏所傳的《華嚴經》，四十五品，第 11 品與 32 品是藏譯本所特有的，也不會超出六萬頌。⁴《華嚴經》雖隨時代而漸漸增多，雖有十萬頌說，是不會有十萬頌的。十萬頌，是適應當時學風的傳說。⁵

（參）部分之現存的梵本

十九世紀中，〈入法界品〉和〈十地品〉這兩品梵本隨著其他梵文典籍由尼泊爾流傳到印度、英、法、日本等國，並有學者校勘出版。現行梵文《十地品》有近藤晃曜校刊本(東京，1936)，《入法界品》有鈴木大拙、泉芳景校刊本(京都，1934～1936)。

貳、〈入法界品〉之異名及其略釋

《華嚴經》的最後一品，有三種名稱：

（壹）不思議解脫

◎龍樹的《智論》，稱之為《不可思議解脫經》，這是表示與一般聲聞乘不同，從入世無礙的作用上說。

◎聲聞者以為世間的生死是繫縛，出世的涅槃是解脫，截然不同。解脫非擺脫一切不可，要從厭苦離欲中得來。

◎大乘解脫，恰好針對這一點，所以說生死是如幻性空的；空所以是本來寂靜、自性涅槃。既然一切法性空而本性解脫的，那就無所謂繫縛，繫縛是自討苦吃。這樣，在體悟性空如幻的聖者，固然觸處無礙，不妨入世度眾生。就是初學者，也不妨在世間事業的進修上，達到解脫，用不著厭離世間去隱遁山林，急求不受後有的解脫。生死與涅槃的藩籬，就此打通；大乘的積極入世精神，也從此確立。

◎本品的善知識，各有一種解脫門，（一部分叫般若的，叫三昧的，叫陀羅尼的，其實都是解脫法門）。在自行化他上，活潑潑的自由自在。這在聲聞的解脫論看來，實在不可思議！

（貳）入法界

◎晉譯與唐譯，都標名〈入法界品〉，這是從悟境上說。

◎法界是什麼？依古人的解說，界有類與因二義。

³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 3（大正 35，524a）。

⁴ 石井教道《華嚴教學成立史》所引 p.56。

⁵ 關於《華嚴經》「十萬頌，是適應當時學風的傳說。」之論述，參見印順法師著，《初期大乘佛教之起源與開展》，p. 1021- p. 1022。

- ◎類是普遍的類性，類性可以有種種，但最高無上的類性，是一味平等的空寂性。
- ◎因是生起的所依性，有人從事相方面說，界是種子；有人從理性方面說，界是緣生法所依的必然法則。
- ◎大乘中除了種子以外，把這兩個意義統一了。一味平等的空寂性，是一切法的普遍理性，也是一切法的所依性。
- ◎所以一方面，「因緣所生法，我說即是空」，「即是寂滅性」；一方面又是「以有空義故，一切法得成。」同時，眾生覺了法界，有清淨的聖道生起，所以又說法界是聖法的因，這是大乘法界的本義。
 - ※後來，有人從聖法所依因的見解，羈入了種子能生性的見地，於是乎平等法界，有能生淨法的淨能了，但這是種子思想盛行以後的事。
- ◎本品的法界，是大乘本義的。法界一味平等，沒有差別可說，一直到善財在普賢道場中，也還是說在平等法界中，修習普賢行願。
- ◎悟入法界，不可以說有種種，但從能依性、差別性的如幻相說，不妨分為次第三法界，這是一般佛弟子的共同體驗。
 - * 第一、觀緣起是性空的，到悟入平等法界的時候，幻相都不現了。
 - * 第二、在不礙性空中幻相現前，但又側重幻相了。
 - ※〈十地品〉說八地得無生忍（按：即第一階段），如來勸他出定，這才現起如幻三昧（按：即第二階段），就是這兩個階段。
 - * 第三、空寂與幻現，達到最徹底與最均衡，這是究竟的佛境了。
 雖可以分為三階，法界的平等無差別，還是不容分割。
 善財再見文殊，進入普門城的時候，是悟入平等法界。
 到見普賢時，那又進入第二階段，從空出假，修嚴土化生的普賢行了。

（參）普賢行願

- ◎四十華嚴，叫做〈普賢行願品〉，這是從利他得名。願是志願，行是實行，大乘的行願，也與聲聞不同。聲聞是不諱言自利的，他們的目的在逮得己利，所以是己利行（獨善）。大乘呢，不但自利，還要利他；這自他兼濟的菩薩行，叫普賢行。
- ◎普是平等的，普遍的，所以大乘的普賢行，不但是質的，還是量的。一切眾生成佛，才是普賢行的究竟。
- ◎論起來，普賢行是徹始徹終的大乘行，但初學菩薩還不夠普賢；行願二字又不大適用於究竟佛果。所以本品的普賢行，普賢地，普賢道場，特別是指從空寂起幻相，廣行菩薩行說的。
 - 雖這麼說，未入普賢地以前的菩薩行願，也不出普賢行願以外。究竟佛果，又只是普賢行願的究竟圓滿。所以本品說了普賢行願，從因圓顯果滿，不再談佛果了。

參、〈入法界品〉編入《華嚴經》中的意趣

- ◎〈入法界品〉以善財（Sudhana）童子訪問善知識為因緣，闡明菩薩行，一生精

進而入普賢地。

- ◎〈入法界品〉是善財童子的參學歷程，用作大心菩薩一生取辦的模範。約用意說，與《般若經》常啼（Sadāprarudita）菩薩的求法故事一樣，舉修學佛法的典型，以勸學流通的。
- ◎〈入法界品〉，本來是一部獨立的經典，在舍衛國祇樹給孤獨園說，會中有舍利弗等五百聲聞，與〈世主妙嚴品〉的「始成正覺」，〈十地品〉的成道第二七日不同。
- ◎由於有聲聞在會，不能見如來境界、不思議的菩薩境界，存有貶抑聲聞的意趣。如舍利弗領導的六千初學比丘，離開舍利弗，而隨文殊師利 Mañjuśrī 趣入大乘了。
- ◎〈入法界品〉出發於佛陀的讚仰，闡揚契入佛法界的菩薩大行，到底是與《華嚴經》其他部分相應的，所以成為大部《華嚴》的一分。

- ◎唐般若（Prajñā）所譯的《大方廣佛華嚴經》四十卷，是〈入法界品〉的別譯。
- ◎般若所譯的，內題〈入不思議解脫境界普賢行願品〉。經後記說：「《大方廣佛華嚴經》百千偈中，所說善財童子親近承事佛刹極微塵數善知識行中，五十五聖者善知識，入不思議解脫境界，普賢行願品」。
- ※「入不思議解脫境界」，就是《大智度論》所說的《不思議解脫經》；也就是「入法界」。〈普賢行願品〉，是這一品的品名。
- ※一般流通的〈普賢行願品〉，專指末後一卷，是「晉譯本」、「唐譯本」所沒有的。

肆、〈入法界品〉的傳譯

（壹）六十華嚴之〈入法界品〉

東晉佛陀跋陀羅所譯的六十卷《大方廣佛華嚴經》（簡稱「晉譯本」）之第三十四品——〈入法界品〉。

（貳）八十華嚴之〈入法界品〉

唐實叉難陀所譯的八十卷《大方廣佛華嚴經》（簡稱「唐譯本」）之第三十九品——〈入法界品〉。

（參）《羅摩伽經》

《羅摩伽經》，三卷，西秦聖堅譯。經初，是「唐譯本」的〈入法界品〉的序起部分。從「爾時，善財童子從東方界，求善知識」以下，⁶所參訪的善知識，與「唐譯本」從無上勝長者，到普救眾生妙德夜神部分相合；這是〈入法界品〉的部分古譯。題作《羅摩伽經》，不知是什麼意義！近代雖有所推測，⁷也沒有滿意的解說。「羅摩

⁶ 《羅摩伽經》卷上（大正 10，583a）。

⁷ 石井教道《華嚴教學成立史》p.92-p.93。

伽」，經中也作「毘羅摩伽」，都是形容「法門」——「解脫」、「三昧」的。還有，善知識婆沙婆陀，⁸喜目觀察眾生夜天，都說有咒語，⁹這是「晉譯本」、「唐譯本」所沒有的。

(肆)《大方廣佛華嚴經續入法界品》

《大方廣佛華嚴經續入法界品》，一卷，唐地婆訶羅 (Divākara) 譯。這部經的內容與譯出。如《大方廣佛華嚴經疏》卷 3 (大正 35, 523-524a) 說：

大唐永隆元年中，天竺三藏地婆訶羅，此云日照，於西京大原寺，譯出〈入法界品〉，內兩處脫文。一、從摩耶夫人後，至彌勒菩薩前，中間天主光等十善知識。二、從彌勒菩薩後，至三千大千世界微塵數善知識前，中間文殊申手，過一百一十由旬，按善財頂，十五行經。大德道成律師，薄塵法師，大乘基法師等同譯，復禮法師潤文。

晉譯的六十卷本，是有所脫落的。日照三藏有這部分的梵文，所以奉敕譯出，補足了晉譯的缺失。補譯的第一段，現在編入「晉譯本」第五十七卷。¹⁰第二段，編入「晉譯本」第六十卷。¹¹現存日照所譯的《大方廣佛華嚴經續入法界品》，卻僅是前一段。¹²

(伍)《大方廣佛華嚴經》(四十華嚴)

◎《大方廣佛華嚴經》，四十卷，唐般若 (Prajñā) 譯，簡稱為「四十卷本」。這部經，雖題《大方廣佛華嚴經》的通稱，而內題〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，實只是「唐譯本」的〈入法界品〉第 39 的異譯。

◎這部經的梵本，是烏荼 (Udra) 國王奉獻給唐帝的 (尼泊爾現保有這部分的梵本)，那是唐德宗貞元十一年 (西元七九五)。次年六月，在長安崇福寺翻譯，到貞元十四年 (西元 798) 譯成。¹³譯出的時代遲些，也就多了些內容，如 (1) 八識說；¹⁴ (2) 病理與生理學；¹⁵ (3) 理想的國王生活；¹⁶ (4) 最後身菩薩能利自他的三種因果；¹⁷ (5) 女人多過患頌；¹⁸ (6) 十法能證無垢智光明解脫；¹⁹ (7) 十地十身；²⁰ (8)

⁸《羅摩伽經》卷中 (大正 10, 863a-b, 865a)。

⁹《羅摩伽經》卷下 (大正 10, 875c)。

¹⁰《大方廣佛華嚴經》卷 57 (大正 9, 765a-767b)。

¹¹《大方廣佛華嚴經》卷 60 (大正 9, 783c)。

¹²《大方廣佛華嚴經續入法界品》(大正 10, 878c)。

¹³《大方廣佛華嚴經》後記 (大正 10, 848c)。

¹⁴《大方廣佛華嚴經》卷 6 (大正 10, 688a)。

¹⁵《大方廣佛華嚴經》卷 11 (大正 10, 710c-711c)。

¹⁶《大方廣佛華嚴經》卷 11・12 (大正 10, 712c-718a)。

¹⁷《大方廣佛華嚴經》卷 26 (大正 10, 781c-782c)。

圓滿頭陀功德；²¹ (9) 文殊為善財說法。²²而最重要的，是第四十卷，一般稱為〈普賢行願品〉²³而別行的，也是作為《華嚴經》流通分的那一卷。²⁴

伍、〈入法界品〉之精神與意趣之概說

(壹) 冷靜究理與熱誠濟世

◎據古人說：在佛滅一百年的時候，恆河兩岸的佛教，發生了重大的糾紛。毘舍離為中心的東方系，多是青年大眾，後來成立了大眾部。波利為中心的西方系，多是耆年上座，後來成立了上座部。這二部的分化，就是出家上座的聲聞佛教，與青年大眾的菩薩佛教的前身。少壯與耆年的對立，是佛教的史實。

◎青年在家佛教的活躍，在本品中有很好的反映。大乘精神的推動者——文殊師利，是童子。本品的中心人物，是善財童子。文殊所教化的，有福城的五百童子、童女，有「出家未久」的六千比丘。善財所參訪的善知識，有慈行童女（五百童女侍從），自在主童子（十千童子弟子），善知眾藝童子，德生童子與有德童女。此外，有「我年既少，出家又近」的善見比丘（比丘信大乘，多是初學的，這是非常明白而值得注意的）；有「盛年好色」的自在優婆夷；有「父母守護」的不動優婆夷。除了這些以外，不論是長者、居士、醫生、法官，在善財所參訪的善知識中，沒有一個是衰老的。這不能不引起我們的注意，我所以稱之為青年佛教與佛教青年。

◎青年是典型的人生吧！耶穌與老子，都讚美過嬰兒，孟子也說不失赤子之心。**佛教也讚美童年，不單讚他的真誠純潔，特別注重他的慈和，內心有無限光明的憧憬，能不惜一切為真理而追求。**

- 童年是聖潔的；在大乘中，菩薩離去煩惱，使內心潔淨無疵，像童子那一顆無邪的心，就叫做童子地。
- 童年是率真的，笑得真，哭得真，這裡面沒有虛偽。人生的意義在此，離了這一點，人生真是值得咒詛了！菩薩的為人為己，也永遠是真誠的。
- 童年在父母兄弟小朋友間，是何等慈和？菩薩也是柔和慈悲的。
- 童年是生力橫溢的健康，菩薩都是容光煥發，雄偉而相好莊嚴的。
- 童年的心中，一切是光明的，喜樂的；他什麼都要，他要學習一切。除了病，他不知道疲倦，也沒有滿足。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 28（大正 10，789c-791a）。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 32（大正 10，806b-807a）。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 32（大正 10，808a-c）。

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 33（大正 10，814b-816c）。

²² 《大方廣佛華嚴經》卷 38（大正 10，937-838a）。

²³ 與此相當的其他譯本有：《文殊師利發願經》，一卷，東晉佛陀跋陀羅譯；《普賢菩薩行願讚》，一卷，唐不空（Amoghavajra）譯。這二部，都與般若所譯的「四十卷本」，末後一卷的偈頌部分相當。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，844b-848c）。

這一切，充分表現了菩薩精神，善財是一位模範人物。

- ◎佛教童年是透過了聲聞耆年的，可以說是童心的復活，童心的永存。所以青年佛教的理想中，菩薩不是不識不知的幼稚園。是把冷靜究理的智慧，與熱誠濟世的悲心，在一往無前的雄健上統一起來，他是情智綜合的。
- ◎他透過了理智，所以他的修學是向上的，深入人間而不為物欲所誘惑的；有良師益友引導的；能強毅堅忍而站穩了足跟的；有崇高的理想而貢獻身心的；這與一般童子的毫無把握不同。
- ◎青年佛教所表現的佛教青年，是在真誠、柔和、而生力充溢的青年情意中，融合了老人的人生的寶貴經驗。這與少欲知足，厭離人間，生活謹嚴，為生死而痛恨的耆年佛教，是怎樣的不同！
- ◎青年是象徵的，在他的見解行動的是否青年，不是生理的名詞，這一點是千萬不可誤會的！

(貳) 善財南行的意趣

- ◎大乘佛教的出現，與佛陀行果的讚仰有關。佛果究竟如何，菩薩行如何，從此去探發，大乘佛教的面目就漸漸的揭開了。本經說得好：「咸作是念：如來行，如來智境界，……無能知，無能為人如實宣說」。這是說大家不知道。接著說：「除佛持力，自在力，威神力，如來本願力；過去善根力，親近善知識力，清淨信心方便力，樂求勝法力，清淨正直菩提心力，深心一切智願力」。這是舉出辦法來了。這唯有一方面依佛陀悲願的力量，一方面靠佛弟子自身的努力。
- ◎除了親近善友，要求更好的法門而外，特別是對於菩提一切智的信願。大乘佛教，在大眾這樣的思惟探索下出現了。平常的祇園，忽然成為寶林寶閣。這眾寶莊嚴的祇園樓閣，是象徵大乘佛教的，象徵佛陀行果的。經上記載的來會菩薩，是這樣認識；古人也這樣說。所以我的解說：大乘佛教，是佛教大眾憑藉了聲聞佛教傳下的佛陀遺教與景行，在讚仰企求佛陀行果的要求下出現。這一個事實，就表現在這樣的聖典中。大乘佛教出現了，已利為重的聲聞耆年，是不加問問的。
- ◎文殊的南方遊化，善財的到南方去參學，表示了佛教向南方發展的一個重要史實。南方就是南方，用不著附會，這可以拿印度佛教的史實來印證的。大眾學者的最初分化，中心地帶是毘舍離，他們自以為是釋尊的老鄉。實在是恆河東岸的一團，迦毘羅、拘尸那都是。這像波利比丘的代表西方，統攝了拘睺彌、摩偷羅等一樣。這東方的大眾系，漸漸的東南移到央伽羅，傳說已有大乘經了。又漸漸的傳到南印度的摩醯沙漫陀羅；後來大案達羅、小案達羅，永遠是大眾系的化區，也就是大乘佛教盛行的地方。本經從舍衛國出發，這當然因舍衛是釋迦的主要教化區，不能說是大乘佛教的最初出發點。依大乘經的記載，除了東南海岸及王舍

城而外，宣說大乘經的地點，十分之九與舍衛、拘尸那、雪山、毘舍離有關。所以，文殊師利的從舍衛出發到南方遊化，與史實恰好相合。至於善財到南方參學，這已表示南方大乘佛教的隆盛了。這與阿育王以後，佛教到達南方，與南印民族同時隆盛，也恰好相合。

- ◎善財的不斷南行，結果卻到了摩竭陀，這不能不說是奇蹟。佛滅四百年代，大乘佛教跟著案達羅王朝，回到了摩竭陀，這或者是說破這一點吧！雖這麼說，善財的遊蹤，宜乎大體上看，不能太拘滯的。到摩竭陀，這要從修學的見地去解說（見佛）才適當。

（參）大乘佛教的真面目

一、文殊與普賢

- ◎文殊、普賢二大士，在本經裡，是助佛揚化的上首，所以古人稱之為「脇侍」。
- ◎大乘佛教的真面目，也就寄託在二大士的言行中表現出來。大智文殊，大行普賢，這在中國，連小沙彌都熟背了的。二位是否歷史人物，或者實有其人而成爲箭垛式的人物，或是道德的人格化，這都不在討論之內。
- ◎依古人的解說，佛菩薩都是依德立名的，那麼我們應該考察二大士的德性。但菩薩的德性，不單是某一項的，說如此如彼，不過從他的特點來說。大智文殊，大行普賢，是對的，但還需要說明。

（一）文殊

- ◎文殊表示智慧（側重在現空無礙的正觀），但也表示信。經上說文殊是三世一切佛的老師，像善財的發菩提心學佛，也是文殊勸發的。清淨的誠摯的向上心，是信的本質。信心內在的活躍，達到確立信念，是勸發信心的真義。
- ◎依佛教的解說，信與智有一共同點：信是向上的，智是求真的；信是清淨的，智是明了的。所以信智常是合說的，像信解、信可，特別是信佛、法、僧、戒的四證信，就是見道的證智。佛教的信智不離，信離不了智慧，離了就是迷信；智也離不了信，離了就會走上邪見，落在懷疑、詭辨、頹廢、殘酷的深淵。信智雖是合一的，卻不妨說先信後智。最初發菩提心，是信解的信，善財初見的文殊代表他。發了信根以後，進一步求解，像善財的參訪善知識；到後來，得到證實的智慧（這智慧，就是悟不由他的證信）。善財在普門城再見文殊，就是這信念與理智合一的大智。

（二）普賢

◎再說普賢，他表示行（側重在自他兼濟的大行），但也表示願。普賢行願一句，就很可明白了。不問是上成佛道，下化眾生，願總是一種崇高的理想意欲，行是偉大的實踐。這兩者也有一致性，願是內發的動力，行是意志的實現。合一也不妨先願後行：從意志的決定，到見於實際；從漸漸的實行，到完全實行的大願滿足。這像善財的願學普賢行，到面見普賢，普賢就代表這理想與實行合一的大行。

◎文殊的大智，普賢的大行，各得佛陀的一體，而實不相離而相成的。甚深智為方便，廣行自他兼濟行，叫攝導萬行。因了萬行的修集，使智慧更明淨，叫莊嚴般若。

二、釋迦佛

◎知所以能行；行所以能知；愈知愈行，達到知行的合一，而且究竟，釋迦的大雄表示他。佛陀，從知一方面說，可以叫正遍知（正等覺）；從行一方面說，可以叫大慈悲；或者綜合的叫明行足，兩足尊。但這只是究竟的智行，離了文殊、普賢的德性，就難於說明。

◎所以只要依因位的大智大行，顯出他的究竟性就得了。佛陀的究竟、無上、無限、無礙性，如果要表現它，那就是力、無畏、不共；是人師子、象王；是世尊，無上士、法王；他的智是金剛的，行是堅固（首楞嚴的意思）的。超勝一切的大雄，不單是讚歎，是大乘的真義，佛陀的精髓。

（肆）善知識·菩提心

一、善知識

◎《不可思議解脫經》中，關於發菩提心，親近善知識，大有百說不厭的意味，這是值得重視的。

◎不親近善知識，就沒有正確的知見；不發菩提心，就沒有立定成佛的志願；這在大乘佛道上說，再也不能走上成佛的路。這兩者何等重要！

◎本經的一再讚歎，確是有它的深意。原來，印度人重口口傳授，一直到後代還如此。佛世，經律都是口說的，在口授的局面下，師長也就特別受到尊敬。所以傳說有為了一偈一句，不惜貢獻所有的一切，甚至生命作代價的。這可以想見求法之難，也可見尊師重道的精神。此外，世間的技藝，老於此道者，也還有許多心得創見，何況佛法？一得名師的傳授，確是「逢君一夕話，勝讀十年書」！

◎善知識是可以尊敬，也應該尊敬。但他之所以應該尊敬，因為他不單是知識而是善知識；因為他在理解與行證上，確是能不違佛法而能弘通的，否則就

沒有尊重的價值。學者方面，自然要有願意犧牲一切的精神。在師長方面，既然是善的，除了特種原因，總是歡喜學者誠摯的敬意，依法修行，不在金銀玉帛上著想。

- ◎我覺得，善財遍參大善知識，沒有送過禮，善知識也沒有要求他貢獻什麼。這樣的尊敬善知識，大家在道上會，是非常正確的！但因了善知識的尊敬讚歎，到後來演出依人不依法的怪現象！在文字普遍應用的今日，還有執著印度幾千年前的老習慣，佛法非從老師的口裡聽來不可。並且，供養上師，以多為妙，非多少供養一點，沒有學法的資格。這實在大失讚歎善知識的初意了！

二、菩提心

- ◎論到發菩提心，大有淺深。淺一點說，是學佛的動機，是堅定不拔的成佛信念。經中所特別注重的，也是初發心的安住菩提心。菩提是大乘學者的目標；發菩提心，是為了菩提而發動前進，也可說菩提在最初動。這樣，長期的修學普賢行願，也可說是菩提的一天天實現。但因了菩提心功德的讚歎，流出極端的真常（菩提本有）論。假如說，沒有第一天入學，就沒有繼續求學，就沒有小學、中學、大學的畢業，就不能養成高深的學問：這話並不錯。就是在入學這一天，舉行預祝，歡讌，也不算太糜費。但如果就此說，高深的學問，大學、中、小學的畢業，都依第一天入學而存在；在入學的那一天中，已具體而微的完成，以後不過是本有的漸漸發現，這就與事實不合。
- ◎菩提心的真常化（經義還有可以解說的），就是把發菩提心，看為真常平等無上大菩提的初現，否定它從多聞熏習中生，這又不是本經讚歎菩提心的本意了！

（伍）百一十善知識

- ◎善財參訪的善知識，到有德姊弟那裡，已經說參訪一百十善知識了。此後，又見彌勒，晉譯還是說一百十城，一百十善知識；唐譯卻譯為百十餘。再見文殊，文殊伸手過百十由旬。從這些上看，可見百一十，是表示某種意義，並不是實數。
- ◎百十城、百十善知識、百十由旬，這是善財修學的過程。最合理的解說，是十一地的地地具足十數。在本經中，海幢比丘章，師子嚩呻比丘尼章，都說到「發心」到「灌頂」的十地。發心前有信解地；灌頂地以後，有金剛薩埵的普賢地。法寶髻長者章，也有五地到佛地的階位。
- ◎善財原是有了大乘信解的，初見文殊是發心地；以後問菩薩行；見彌勒是灌頂地；
- ◎再見文殊入普賢道場，這是普賢地了。

- ◎灌頂地以前有十一地，所以說百十善知識，這可說是適當的解說了！
- ◎這樣，古人在彌勒以前，把善知識與十住、十行、十向、十地配合，不合本經的思想。
- ◎再說，善知識有幾人？**據我看，善知識焉有一定**？這不過舉出代表人物而已。
- ◎但從安住地神到天主光王女，一共十三位，似乎是後人羈入的。理由是：善財不斷的南行，南行；到見安住地神，忽然轉到北方的摩竭陀，以後不再說南行；到了堅固解脫長者，又一直南行，南行。這在文章的體裁來看，顯然是間雜在中的。並且，這十三位都廣談過去的本生；長行以外有偈頌；神化的色彩特別濃厚；又都是女神；所以我在〈青年佛教〉中，把他略去了。這些善知識，雖是經過十一地，但也不必強配。
- ◎把他與名為「小不可思議解脫」的《淨名經》對讀，卻很有意義。《淨名經》的三十一位菩薩，用言語說明不二法門；文殊用不可言說說明它；淨名不用言語，直接的表示離言的不二門。本經是入法界；彌勒以前，可說是各入普賢行願的一端（依善知識說），所以善知識都說自己只知道這些，別的不知道。彌勒是因圓，見文殊入普賢道場就不再自謙了。
- ◎善知識自行化他的方法，除了初三位比丘，表示為三寶、三學以外，其他大抵是入世的解脫門。一面即俗而真的自入法界，一面即真而俗的入世利生。
- ◎譬如醫師，他確是執行醫師的業務，從這一點看，他是入世的。他從醫身病談到醫心病，使人解脫痛苦，從這點看，他又是導人出世的。自己不偏在入世，不偏在出世，在醫藥化生中，得到解脫無礙，就是不思議解脫。**大乘的真諦，在立足在出世上廣利眾生，眾生就在世間的事業上直入解脫。**
- ◎這是釋尊成佛的本懷，只為時代根性的不能領受，才不得不宣說擺脫入世的出世法（二乘），或者經過了出世，再使他走上利他（回小歸大）。
- ◎像善財童子所表現的佛教，是從人本位而直入佛道的，這就是人間佛教。雖然經中也有鬼神（想在別處詳談，從略）²⁵，但善財參訪的善知識都是人；就是十三

²⁵ 《華雨集第四冊》：「什麼是「（梵化之機應慎）」？梵化，應改為天化，也就是低級天的鬼神化。西元前五〇年，到西元二〇〇年，「佛法」發展而進入「初期大乘」時代。由於「佛弟子對佛的永恆懷念」，理想化的、信仰的成分加深，與印度神教，自然的多了一分共同性。一、文殊是舍利弗與梵天的合化，普賢是目犍連與帝釋的合化，成為如來（新）的二大脅侍。取象溼婆天（在色究竟天），有圓滿的毘盧遮那佛。魔王，龍王，夜叉王，緊那羅王等低級天神，都以大菩薩的姿態，出現在大乘經中，雖然所說的，都是發菩提心，悲智相應的菩薩行，卻凌駕人間的聖者，大有人間修行，不如

女神，也還像人，與後期佛教不同。人間佛教，青年佛教，本經永遠在啓示我們！

(陸) 住·普·幻·莊嚴

一、住：

◎本經的善知識與住處，有很多叫住的。像文殊的善住樓閣，解脫長者的住林國，自在優婆夷的海住城，不動優婆夷的安住城，善住比丘，安住長者，安住地神。傾向真常論者的，又故意多譯了常住菩薩，常住如來。

◎住是什麼？住是安定不動。

* 像善住樓閣，是菩提心的堅定不退失。

* 住林國，是在煩惱稠林中體悟性淨。

* (海住城不明)

* 安住城，是菩提心的堅固不動。

* 善住比丘，是住在畢竟空中。

* 安住長者，是三世佛的不入涅槃。

雖有這種種，主意在三世演變中的不變，三世的統一。一切緣起法，因果生滅，沒有一剎那的暫住，但前後還有一貫的相續性，這是一義。

◎緣起的空性，本來如此，可以說從來不變，有佛無佛平等。所以能與空相應的，或證入的，也就獲得一種超時間的現覺（定境有與此近似的）。菩提是不礙性空的緣起法，分析他內在的質素，有見空理、憫眾苦、願求佛果三義。

◎大乘法特色，是一切法趣空，所以住菩提心與善住性空相融合。到極端，流出菩提本有的真常論。

◎其實，性空是常住；緣起是如幻的生滅，只可說相續中的安定，不能說發心與修行一切都是真常的。

◎文殊菩薩的特色，在勸發菩提心，智證性空理，所以也可說住是文殊學的核心。

鬼神——天的意趣。無數神天，成爲華嚴法會的大菩薩，而夜叉菩薩——執金剛神，地位比十地菩薩還高。這表示了重天神而輕人間的心聲，是值得人間佛弟子注意的！二、神教的咒術等，也出現於大乘經中，主要是爲了護法。但爲了護持佛法，誦咒來求護持，這與「佛法」中自動的來護法不同，而有所求的意義。神教的他力護持，在佛法中發展起來。三、「念佛」（「念菩薩」）、「念法」法門，或是往生他方淨土，或是能得現生利益——消災，治病，延壽等。求得現生利益，與低級的神教、巫術相近。「大乘佛法」普及了，而信行卻更低級了！我不否認神教的信行，如去年有一位（曾參禪）來信說：「否則，……乃至奧義書、耆那教諸作者聖者就是騙子了」！我回信說：「不但奧義書、耆那教不是騙子，就是基督教……其至低級的巫術，也不完全是騙人的。宗教（高級或低級的）總有些修驗（神秘經驗），……如有了些修驗，大抵是信心十足，自以爲是，如說給人聽，決不能說是騙子。……不過，不是騙人，並不等於正確，否則奧義書、耆那教也好，何必學佛」？「初期大乘」的神化部分，如看作『長阿含經』那樣，是「世界悉檀」、「吉祥悅意」，那大可作會心的微笑。如受到「方便」法門功德無邊（佛經的常例，越是方便，越是功德不可思議）的眩惑，順著世俗心而發展，那是會迷失「佛出人間」，人間大乘正行而流入歧途的。」（Y 28p41~42）

二、普：

- ◎普賢菩薩，普門城，普賢道場，普莊嚴園，普眼城的普眼長者。此外，法門以普為名的，像《普照法界經》，《普眼經》，普眼捨得法門等，不知有多少！這實在是本經的心要。
- ◎**菩薩發心，爲了普見一切佛，普聞一切法，普度一切眾生，普莊嚴一切國土……；在菩薩所行的法門中，一切都廣大到其大無外。**同時，**世界是不知邊際，時間是無有始終，眾生是沒有數量，這一切是無限的無限。**
※這**緣起事實的無限**，與**菩薩心行的無限**，統一在一普字上。
- ◎普是什麼？是一切法的類性（法界），又是一切法的統一。它不是假定一至大者高高在上，也不是分析出至小者深深在內。它是隨便在那一點，觀察它向外的延擴，延擴到無限的無限，達到無限大。也向內觀察它的含容，含容到無限的無限，達到無限小。把這綜合起來，達到外延與內含的一致；無限大與無限小的一致；構成佛與眾生、依報與正報、大與小、內與外的相攝相入，成爲著名的華嚴玄境（一切即一，一即一切）。這普門境界，可以提高人類的理想，有無限的哲學，就應有無限的人生觀。把自己沒入無限的生命中，憧憬無限的存在，無限的真、美、善，爲無限的前進努力。無限圓滿的信仰者，必有無限的精神，善財就是一個榜樣。
- ◎很可惜！一般圓融論者，早已遺忘這圓滿的第一義了！從本經去看，普之所以爲普，不論在理論上，在行證上，原理在一切空。空是遍一切一味的，空才能空靈無礙。善財的進入普賢道場，不是因爲文殊智的證入嗎？但文殊是引發者，普法界的實踐開顯者，是普賢，所以普是普賢學的核心。

三、幻：

- ◎幻是譬喻，用來說明一切法的似有而無實的。這裡面，有非常重要的現實問題。一般人，在顯現的一切上，覺得他是真實的。等到暴露了虛妄性，那又想像內在的真實，或超越的真實，把真實作爲顯現的根本。世間的上帝，梵天，唯心，唯物，……這一切，無非是覺得顯現事物的內在或背後，有一大實在，這就永不見真理。佛法中，從因果緣起中體現一切空，空是緣起的真實，達到現與實的無礙。現是如幻的相有，實是如幻的性空，這一點佛法與世間學術分流。
- ◎雖然佛教中也有真常論，但是可以一目了然的。**一切如幻，從緣生，一切性空，這是佛法。如果說，有一非幻不滅的，非因緣生的，真實（依常識說無妨）不空的，那就離宗了！**
- ◎本經在解脫長者章見佛時，佛母摩耶章，彌勒章觀樓閣時，普賢章讚佛時，都論到身心如幻，佛果如幻，一切是如幻性空的緣起。佛的真實是畢竟空寂，

一切不可說；如幻如夢的影現，是清淨妙法身。佛的真實，是幻空的不可見、不可說；可見可說是幻現。幻是一切法的真相，佛是創說者，也是圓滿的體現者；他的一切大用，就是隨機幻現。所以幻的現實，可以作為佛的核心。這像安住不動，是豎窮三際的文殊信智；普入無礙，是橫遍十方的普賢行願；幻化現實，是深徹諸法的釋迦體用了！

四、莊嚴：

- ◎住、普、幻三者的融化，成為一大莊嚴，表徵大乘佛教的特色。所以本經也就稱為《華嚴經》。
- ◎本經所載的地方，不論是山林、園苑、樓閣、城邑，甚至虛空；所記的人，也不論是童子、童女、長者、優婆夷。除非簡略不說，說就一律是非常莊嚴的。
- ◎聲聞佛教中，有清涼、質樸、寬大、堅實，卻少有微妙莊嚴。但大乘，就是聲聞教中的佛菩薩，也就相好端嚴了！所以說，莊嚴是大乘精神的特徵。
- ◎本經所說的莊嚴，像音樂、光明、珍寶、香、華、影像、寶玉像與網、帳、拂、蓋、幢、旛……，處處可見，把一切的一切莊嚴了。這藝術的美，我們要用藝術的眼光去品鑒它。這美化的意境，可以要求它在人間實現，卻不能愚昧的固執。同時經中的描寫，要把它當成一種表象的符號，了解它更深刻的本意。本經所說的莊嚴，我覺得在眾生界（人）與無情的自然界，心與色（物），幻現與空實，智見與德行上，都表達了和諧、平等、清淨與尊貴。他不像中國的重自然美，西洋的重人物美，各流一端，而是自然與人類的合一。他描寫山、林、園、池，更描寫人類的相好；燦爛而熱鬧的莊嚴，在清淨的恬澹中。常人理想中神世界的壯美，現在把它描寫為人間佛菩薩的世界。它重重涉入的纖巧，卻又廣大崇高的宏偉。他不是直望平面的，不是鳥瞰的，更不是著眼在一隅。它是自己站在宇宙中心，團團的看到一切，可說是立體的。從地面一直寫到雲空；從此地一直普遍到十方，使人覺得面面充實，事事平等。他用珍奇、偉大、高廣，表現它的尊貴氣魄，尊貴不是少數人的專有物，是人類的健美，自然的瑰奇，意志的強毅，德業的光輝！厭世者的貧乏，在這裡是自慚形穢了（智德的和諧等，經中明白的表現，可以類知）！

陸、〈入法界品〉之概觀

（壹）〈入法界品〉之內容概述

- ◎在善財（Sudhana）童子南參以前，首先顯示了佛菩薩的甚深境界。
- ◎由於菩薩、聲聞、世間主的共同願望，從如來所入師子嚩申三昧中，祇園出現

了不思議的如來境界，於是十方菩薩都來了，十方菩薩各各表示自己所得佛德的一體。

◎普賢（Samantabhadra）宣說了「悉住普賢行，皆遊法界海」的境界。

◎佛放光普照，菩薩大眾都深入如來功德大海。

◎文殊師利讚歎了這一境界；

菩薩眾都不離當下，普遍的利益眾生。（這就是下文善財童子南參所見的善知識，所習學種種菩薩行的情形）。

◎菩薩們教化成就一切眾生，如《大方廣佛華嚴經》卷 61（大正 10，330b）說：

「此諸菩薩，或時示現無量化身雲，或現其身獨一無侶，所謂或現沙門身，或現婆羅門身，或現苦行身，或現充盛²⁶身，或現醫王身，或現商主身，或現淨命身，或現妓樂身，或現奉事諸天身，或現工巧技術身。往詣一切村營、城邑、王都、聚落、諸眾生所；隨其所應，以種種形相，種種威儀，種種音聲，種種言論，種種住處；於一切世間，猶如帝網，行菩薩行。或說一切世間工巧事業，或說一切智慧照世明燈，或說一切眾生業力所莊嚴，或說十方國土建立諸乘位，或說智燈所照一切法境界。教化成就一切眾生，而亦不離此逝多林如來之所。」

◎文殊師利「辭退南行，往於人間」。首先，使聲聞的初學者，迴小心而行菩薩道。然後到福城（Dhanyākara）去教化，善財童子在這裏發心。

◎善財到南方去參訪，「願見文殊師利，及見三千大千世界微塵數諸善知識，悉皆親近，恭敬承事，受行其教」²⁷。善財終於「入普賢行道場」，「見普賢菩薩」，「與普賢等，與諸佛等」²⁸，完成了從菩薩行而入如來不思議境界的歷程。

（貳）關於所參訪的善知識

一、善知識的人數

◎善財參訪的善知識，（經日照三藏續譯而補足了的）「晉譯本」，「唐譯本」，及「四十卷本」，人數與次第，都是一致的。不過晚出的四十卷本，內容上增加了一些，如阿賴耶識說等²⁹。

◎「四十卷本」末，附有烏荼國王奉獻《華嚴經》書，明說「五十五聖者善知識」³⁰。³¹

²⁶ 「充盛」：豐潤；旺盛。漢 班固《白虎通·嫁娶》：“女二十，肌膚充盛，任爲人母。”（《漢語大詞典》第二卷，p.254）

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 80（大正 10，439b）。

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 80（大正 10，442b）。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 9（大正 10，704b-c）。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，848c）。

◎一般傳說為「五十三參」，那是省去了^[54]再見文殊師利的第二次，及^[44]推介善知識而沒有說法的遍友（Viśvāmitra）。

◎梵本經名 Gaṇḍavyūha，在〈普賢行願讚〉末，列舉五十二位善知識，那是沒有^[17]第十七位普眼（Samantanetra）長者，合^[51]有德（Śrīmatī）童女與^[52]德生（Śrīsambhava）童子為一，及省去^[54]文殊的第二次³²。

※依〈入法界品〉說：善財「願見文殊師利，及見三千大千世界微塵數諸善知識，悉皆親近，恭敬承事，受行其教」³³。

菩薩發大心，親近的善知識，那裏只是五十五位？〈入法界品〉所說，也只是略舉一例而已。

二、〈入法界品〉原始本中，善財南參善知識之考察

善財所參訪的善知識，可以分為三大類：「人」、「菩薩」、「天神」；從這裏，可以發見一些意義。

(1)文殊師利菩薩，「辭退南行，往於人間」³⁴，所以善財從文殊發心以後，參訪的人間善知識，一直是在人間，一直是向南行，共有二十六位。

(2)以後，在南方見到了^[28]觀自在（Avalokiteśvara）、^[29]正趣（Ananyagāmin）二位「菩薩」善知識。

(3)以下，參訪了^[30]大天（Mahādeva），不再南行，而到了菩提場（Bodhimaṇḍa），迦毘羅（Kapilavastu），菩提場，嵐毘尼園（Lumbinī），

³¹ 依印順導師所說，善財五十五參之順序：

◎^[1]文殊師利菩薩，^[2]德雲比丘，^[3]海雲比丘，^[4]善住比丘，^[5]彌伽大士，^[6]解脫長者，^[7]海幢比丘，^[8]休捨優婆夷，^[9]毘目瞿沙仙，^[10]勝熱婆羅門，^[11]慈行童女，^[12]善見比丘，^[13]自在主童子，^[14]具足優婆夷，^[15]明智居士，^[16]法寶髻長者，^[17]普眼長者，^[18]無厭足王，^[19]大光王，^[20]不動優婆夷，^[21]遍行外道，^[22]鬻香長者，^[23]婆施羅船師，^[24]無上勝長者，^[25]師子頻申比丘尼，^[26]婆須蜜多女，^[27]鞞瑟胝羅居士，

^[28]觀自在菩薩，^[29]正趣菩薩，^[30]大天神。

△^[31]安住地神，^[32]婆珊婆演底主夜神，^[33]普德淨光主夜神，^[34]喜目觀察眾生主夜神，^[35]普救眾生妙德夜神，^[36]寂靜音海主夜神，^[37]守護一切眾生主夜神，^[38]開敷一切樹花主夜神，^[39]大願精進力救護一切眾生夜神，^[40]妙德圓滿神，^[41]釋迦瞿波女，^[42]摩耶夫人，^[43]王女天主。

△^[44]遍友童子師，^[45]善知眾藝童子，^[46]賢勝優婆夷，^[47]堅固解脫長者，^[48]妙月長者，^[49]無勝軍長者，^[50]最寂靜婆羅門，^[51]德生童子及^[52]有德童女。

◎^[53]彌勒菩薩，^[54]文殊師利菩薩，^[55]普賢菩薩。

“◎”表示〈入法界品〉原始本中善財南參的 33 位善知識〔即標號 NO.1-30，NO.53-55〕。

“△”則為後附加編入者〔即標號 NO.31-52〕。

³² 石井教道《華嚴教學成立史》所引(244)。

³³ 同《大方廣佛華嚴經》卷 80(大正 10，439b)。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 61(大正 10，330c)。

迦毘羅，三十三天 (Trayastrimśa)；參訪的善知識，都是稱爲天神的。
(4)從三十三天下來，到迦毘羅，婆坦那 (Vartana)，然後又向南方；所參訪的善知識，又都是「人」了。
(5)末了，到南方海岸國 (Samudrakaccha) 見^[53]彌勒 (Maitreya) 菩薩，蘇摩那城 (Sumana) 見^[54]文殊菩薩，然後「入普賢道場」，見^[55]普賢菩薩，到了成佛的道場。
這是五十五位善知識的次第經歷。

※從上面所述，可見向南方參訪的，是「人」、是「菩薩」，而方向不明的，是中間部分——「天神」善知識。

〈入法界品〉的原始本，應該是參訪至大天，之後南行見彌勒、文殊，而進「入普賢道場」的，一共三十三位³⁵。

三、關於「善知識的身份」與「所教示之法門」

(一) 35 位人間善知識的方便化導

1、總說

- ◎善財在南方參訪所遇到的「人」善知識，前後共三十五人。³⁶
- ◎這些善知識，約菩薩示現說，是現身在人間，以不同的身分，不同的方便，來化導人類向佛道的。從學習者來說，這都是菩薩所應該修學的。
- ◎善知識所開示的，就是善知識自己所修得的，自行與化他合一。
- ◎大乘佛法的特質，是「一切法本不生」，「一切法本寂滅」，所以一切不出於法界，也就可以從一一法而入法界。
- ◎從前，大智舍利弗，被稱讚爲「深達法界」³⁷；現在大智文殊師利所啓發引導而流出的法門，也就稱爲〈入法界品〉了。
- ◎善知識所得的法門，分開來說，各得法界的一體，所以都說「我唯知此一法門」；一切修學，綜貫融通，那就深入法界而趣入佛地了。

2、善知識身分之類別

依「唐譯本」的名稱分類，是：³⁸

³⁵ 按：此 33 位，依所參訪的五十五位善知識而言，即：^[1]文殊菩薩至^[30]大天，加上末後的^[53]彌勒菩薩、^[54]文殊菩薩、^[55]普賢菩薩。

³⁶ 按：即^[2]德雲比丘至^[27]鞞瑟胝羅居士，并^[44]遍友童子師至^[52]有德童女。

³⁷ 《中阿含經》(卷 5)《智經》(大正 1，452b)。《相應部》「因緣相應」(南傳 13，81)。

³⁸ 按：於《初期大乘佛教之起源與開展》(p.147)曾依「晉譯本」歸類，略有不同，可互相比對。

佛教的信行者	比丘五位 ³⁹	比丘尼一位 ⁴⁰	優婆夷四位 ⁴¹
外道的修行者	仙人一位 ⁴²	出家外道一位 ⁴³	
世俗社會地位	國王二位 ⁴⁴	婆羅門二位 ⁴⁵	長者八位 ⁴⁶ 居士二位 ⁴⁷
青少年	童子三位 ⁴⁸	童女二位 ⁴⁹	
職業	童子師 ⁵⁰ 一位 ⁵¹	船師一位 ⁵²	
人與女人	人一位 ⁵³	女人一位 ⁵⁴	

(1)比丘、比丘尼、優婆夷，是佛教的信行者。

(2)仙人、出家外道，是外道的修行者。

(3)國王、婆羅門、長者、居士，約世俗的社會地位說。

(4)童子、童女，是青少年。

(5)童子師、船師，是職業。

(6)還有泛稱的（男）人與女人。

善財所參訪的，遍及出家與在家，佛教與外道，男子與女人，成人與童年，種種不同身分的人。

3、善知識弘揚大乘佛法的方便

(1) 以宗教師身分弘揚大乘佛法

人間善知識中，比丘、比丘尼、仙人、出家外道及苦行婆羅門。一共九人⁵⁵（在二十六人中，占三分之一），都是以宗教師的身分，弘揚大乘佛法。

³⁹ [2]德雲比丘，[3]海雲比丘，[4]善住比丘，[7]海幢比丘，[12]善見比丘。

⁴⁰ [25]師子頻申比丘尼。

⁴¹ [8]休捨優婆夷，[14]具足優婆夷，[20]不動優婆夷，[46]賢勝優婆夷。

⁴² [9]毘目瞿沙仙。

⁴³ [21]遍行外道

⁴⁴ [18]無厭足王，[19]大光王。

⁴⁵ [10]勝熱婆羅門，[50]最寂靜婆羅門。

⁴⁶ [6]解脫長者，[16]法寶髻長者，[17]普眼長者，[22]鬻香長者，[24]無上勝長者，[47]堅固解脫長者，[48]妙月長者，[49]無勝軍長者。

⁴⁷ [15]明智居士，[27]鞞瑟胝羅居士。

⁴⁸ [13]自在主童子，[45]善知眾藝童子，[51]德生童子。

⁴⁹ [11]慈行童女，[52]有德童女。

⁵⁰ (1)魏·法藏撰《華嚴經探玄記》卷20(大正35, 485a12-13):「童子師者：顯教導師範故也。」

(2)唐·李通玄撰《略釋新華嚴經修行次第決疑論》(又名《華嚴經決疑論》)卷4(大正36, 1047c20):「例儒門。如此孔丘顏回是也，以教童蒙故。」

⁵¹ [44]遍友童子師。

⁵² [23]婆施羅船師。

⁵³ [5]彌伽大士。

⁵⁴ [26]婆須蜜多女

⁵⁵ 比丘五位：[2]德雲比丘，[3]海雲比丘，[4]善住比丘，[7]海幢比丘，[12]善見比丘。

佛法應深入世間，但在印度，宗教師仍占有重要的地位。

※前三位善知識，都是比丘，表示了大乘三寶的意義。

(2) 從事世間事業作為入法界的方便

^[5]彌伽 (Megha) 是教授語言的語言學者⁵⁶。

^[13]自在主 (Indriyeśvara) 童子，精通數學，「悟入一切工巧神通智法門」；治病以外，能營造建築，及一切農商事業⁵⁷。

^[17]普眼 (Samantanetra) 長者是醫師，治身病與心病，還能調合製香⁵⁸。

^[22]優鉢羅華 (Utpalabhumi) 長者，能調合一切的香⁵⁹。

^[23]婆施羅 (Vairocana) 是航海的船師，知道海上的情形，船隻機械，風雨順逆，引導商人出海，平安的取寶回來⁶⁰。

^[24]無上勝 (Javottama) 長者，「理斷人間種種事務」，和解彼此間的爭執怨結，並教導一切技藝，使人向善⁶¹。

^[18]無厭足 (Anala) 王是嚴刑治世的；

^[19]大光 (Mahāprabhā) 王卻是慈和寬容的仁政。

※一嚴一寬，同樣的達到了使人離惡行善的目的⁶²。

這些社會上的善知識，都從事世間事業，作為入法界的方便。

(3) 各以貪欲、瞋殺、愚癡邪見為利他方便

^[26]婆須蜜 (Vasumitra) 的身分是淫女，但他以此為方便，使親近他的人，遠離貪欲。

^[18]無厭足王看來是瞋恚殘忍不過的，卻使人因此離惡而向善道。

^[10]勝熱⁶³ (Jayoṣmāyatana) 婆羅門，登刀山，入火聚，「五熱炙身」，是一位愚癡邪見的苦行外道，但他的苦行，消除了眾生的罪惡，而引入佛道。

比丘尼一位：^[25]師子頻申比丘尼。

仙人一位：^[9]毘目瞿沙仙。

出家外道一位：^[21]遍行外道。

苦行婆羅門一位：^[10]勝熱婆羅門。

⁵⁶《大方廣佛華嚴經》卷 63(大正 10, 338a-b)。

⁵⁷《大方廣佛華嚴經》卷 65(大正 10, 350c-351a)。

⁵⁸《大方廣佛華嚴經》卷 66(大正 10, 354b-355a)。

⁵⁹《大方廣佛華嚴經》卷 67(大正 10, 361a)。

⁶⁰《大方廣佛華嚴經》卷 67(大正 10, 361c-362a)。

⁶¹《大方廣佛華嚴經》卷 67(大正 10, 362b-c)。

⁶²《大方廣佛華嚴經》卷 66(大正 10, 355b-356a、357a-c)。

⁶³請參閱印順導師著《青年的佛教》(p.57-p.63)。

這三位，是以貪欲、瞋殺、愚癡邪見為利他方便的，都曾引起人的懷疑⁶⁴，而其實是不思議菩薩弘法救世的善巧。

(4) 以念佛、見佛、供養佛而入法界

◎^[27]鞞瑟胝羅 (Veṣṭhila) 居士，家中供著栴檀座的佛塔，開塔見佛而入法界的⁶⁵。

◎有的善知識，布施供養為方便；

※而念佛、見佛、供養佛，是重要的修學弘揚的法門。

(二) 六位菩薩善知識的利生法門

菩薩善知識，先後共有六（大天在內，共七）位。

◎^[28]觀自在菩薩是「大悲行門」，四攝利生外，「若念於我，若稱我名，若見我身，皆得免離一切怖畏」⁶⁶。大悲拔苦法門，與《法華經》〈普門品〉相同。

◎在善財參訪歷程中，都是前一位推介後一位，但觀自在菩薩為善財說法時，卻見^[29]正趣菩薩來了，觀自在就推介了正趣菩薩。

※《阿彌陀經》中，觀自在與大勢至 (Mahāsthāmaprāpta) 菩薩，是阿彌陀佛 (Amitābha) 的脅侍。

〈入法界品〉中，與觀自在同時的正趣菩薩，可說是大勢至的別名。如《觀無量壽佛經》(大正 12, 344a-b) 說：

「大勢至菩薩，……舉身光明照十方國，……是故號此菩薩名無邊光。以智慧光普照一切，令離三塗，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。……此菩薩行時，十方世界一切震動，當地動處，各有五百億寶華，一一寶華，莊嚴高顯，如極樂世界」。

大勢至菩薩的放光普照十方；令眾生離三惡道的苦迫；行動時震動十方世界，寶華莊嚴，宛然是正趣菩薩的功德，如《大方廣佛華嚴經》卷 68 (大正 10, 367b) 說：

「有一菩薩，名曰正趣，從空中來。至娑婆世界輪圍山頂，以足按地，其娑婆世界六種震動，一切皆以眾寶莊嚴。正趣菩薩放身光明，……其光普照一切，地獄、畜生、餓鬼、閻羅王處，令諸惡趣眾苦皆滅」。

極樂世界的觀自在與大勢至，在〈入法界品〉中，就是觀自在與正趣。觀自

⁶⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 68(大正 10, 365b)。又卷 66(大正 10, 355b-c)。又卷 64(大正 10, 340b-c)。

⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 68(大正 10, 366a-b)。

⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 68(大正 10, 367a-b)。

在的特德是大悲；正趣所表示的，是速疾的，無有休息的，一直前進的菩薩精神。

◎^[30]大天以財物來攝受眾生，以不淨的、兇惡的、災橫苦難來折伏眾生；攝受與折伏，是菩薩利生的兩大方便。

◎^[53]彌勒是一生補處菩薩，顯現毘盧遮那藏莊嚴樓閣，表示了菩薩因行功德的圓滿。

◎善財再見^[54]文殊，是從前（見文殊時）所起智信的證實。

◎末後見^[55]普賢，「入普賢道場」，達到了：「得普賢菩薩諸行願海，與普賢等，與諸佛等，一身充滿一切世界。剎等，行等，正覺等，神通等，法輪等，辯才等，言辭等，音聲等，力無畏等，佛所住等，大慈悲等，不思議解脫自在，悉皆同等」⁶⁷。

四、關於「普賢地」——與諸佛等而還不是佛

（一）「普賢地」仍屬菩薩的進修過程

◎善財到達了菩薩道的頂峰，可說是佛而還不是佛，如《大方廣佛華嚴經》卷43（大正10，228b-c）說：

「此菩薩摩訶薩得如是法，同諸如來，何故不名佛？……何故不能究竟法界，捨菩薩道？」

「佛子！此菩薩摩訶薩，已能修習去來今世，一切菩薩種種行願，入智境界，則名為佛；於如來所修菩薩行，無有休息，說名菩薩。……住佛所住，與佛無二，說名與佛無二住者；為佛攝受，修諸智慧，說名菩薩。……了知法界無有邊際，一切諸法一相無相，是則說名究竟法界，捨菩薩道；雖知法界無有邊際，而知一切種種異相，起大悲心，度諸眾生，盡未來際，無有疲厭，是則說名普賢菩薩。」

◎普賢地菩薩，到了與佛不一不二的境地，然到底還是菩薩，還要「常勤憶念無礙見者」（佛）；「為佛攝受，修諸智慧」；「觀察諸法實際而不證入」。

◎普賢地，與法雲地菩薩灌頂以後的境界相同，〈十地品〉也說：「此菩薩住如是智慧，不異如來身語意業，不捨菩薩諸三昧力，於無數劫承事供養一切諸佛，……一切諸佛神力所加，智慧光明轉更增勝」⁶⁸，還在進修過程中。

（二）以因分的「普賢地」顯佛位之果德

◎依世間法說，灌了頂就成為國王，如說：「受王職位，墮在灌頂剎利王數，

⁶⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷80（大正10，442b）。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷39（大正10，208b）。

即能具足行十善道，亦得名為轉輪聖王」⁶⁹。

◎以灌頂為比喻的菩薩位，是第十住（地）。十地菩薩灌頂，「墮在佛數」，卻還不是佛。

◎灌頂為王的比喻，本意在轉輪聖王。灌頂登位，如能以十善化世，可以說是轉輪聖王，而真正的轉輪聖王，要在布薩⁷⁰日（朔、望），「七寶來應」。

◎這樣，灌頂菩薩，可以說「如佛」、「是佛」，而要到究竟圓滿位，才是佛呢！

◎佛的果分不可說，惟有以菩薩因分（普賢地），多少表示佛的果德了！

五、〈入法界品〉中善知識的開示與教導

（一）老實念佛

...

一直到第七日，在高山頂上會見了他，他正在緩步經行。善財恭恭敬敬的過去，行了禮，申述自己的來意，末了說：「文殊菩薩介紹我來這裡，親近大師，望大師不吝慈悲，多多的開示我」！德雲比丘照樣的緩步經行，慢慢的說：德雲比丘：「真難得！你能為了菩薩的大行，千山萬水到這裡來！我所知道的，只是我自己所實行的，就是信眼明淨的普見念佛解脫門。所以我要對你說的，就是你要老實念佛」。

善財：「哦」！

善財口裡答應，心裡卻有點希奇。

德雲比丘：「善財！你不要誤會啦！念是內心的明記不忘，既不在數珠上，也不在口頭上。像我這樣的緩步經行，正念觀察，便是念佛的榜樣。念佛，目的在見佛，這需要有信心，有智慧。有了淨信與明慧，才能在正念中明見佛陀的一切。你知道嗎？信心是誠摯而純潔的，唯有澄淨，才能明徹，明徹才能現見佛陀的一切。穢濁與動搖，智慧是絕緣的，這你該是已經聽見過的。

德雲比丘：「有人說：『佛法大海，信為能入，智為能度』。這確實是至理名言。我自從深入了信智和合的正念，就再也不忘記念佛，念念常見一切佛。諸佛的身相、神通，眾會的莊嚴、佛光、佛壽，佛陀怎樣的適應眾生去成佛、說法，這形形色色的一切，都歷歷明見，如

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 39(大正 10, 206a)。

⁷⁰ 《根本說一切有部百一羯磨》卷 3(大正 24, 468b25-28)：「梵云褒灑陀者：褒灑是長養義，陀是清淨洗濯義。意欲令其半月半月憶所作罪，對無犯者說露其罪，冀改前愆。一則遮現在之更為；二則懲未來之慢法。為此咸須並集聽別解脫經。令善法而增茂，住持之本斯其上歟，豈同堂頭禮懺而已哉。此乃但是汎兼俗侶，斂麁相而標心，若據法徒未足躅其罪責。舊云布薩者，訛。」《大比丘三千威儀》卷上(大正 24, 913b22-23)：「布薩者：秦言淨住，義言長養比丘和合。」《南海寄歸內法傳》卷 2(大正 54, 217c12-13)：「褒灑：是長養義；陀：是淨義。意明長善淨除破戒之過，昔云布薩者，訛略也。」

在眼前一樣。我所知道的就是這樣。」那時，善財在德雲比丘的背後，照樣的緩步經行，在明淨的正念中，作面見佛陀的體驗。

善財：「大師！多謝你的開導！我想菩薩行該是無邊的，不單是念佛一門吧」？

德雲比丘：「我也沒有那麼說。一味念佛，那裡就會成佛呢？不過，菩薩初發心學佛，常是動搖而不定的。要達到菩提心的堅固不退，唯有從憶念佛陀的偉大入手。凡是能明見佛陀的，他的信念一定是堅定的，必然的能勇往直前去行菩薩行。念佛是入佛的初門，我的本意是如此。每一個大乘學者，都應該先從三學中去確立三原則，正信三寶，才能廣行菩薩道。從淨定中做到不離見佛，確樹菩提大願像我所說的，是第一課。此外，還要從明慧中去多聞正法，深入般若；從淨戒中去入眾無礙，養成入世的悲心。」

（二）深入法句的佛教學者

善財：「我是發了菩提心的，想深入一切智海。但覺得捨離了世間的生死，想不落小乘的蹊徑，行菩提道，入如來地，這似乎頗不容易。關於這些，久仰大師是特有見地的，今天專誠參禮，請求多多的開示！」

海雲比丘：「我也不過是蠡測之見；但願意把自己的知見，貢獻我佛教的青年。

善財！看哪！這是汪洋的大海。我在此海門國，十二年中不斷的觀察這大海，觀察它的性質、形態、作用。善財！你會嗎」？

善財：「學人愚昧得很，沒有理會觀海的奧義，望大師明白開示」！

海雲比丘：「善財！大乘法確是深隱的。它不容許空談，也不同情守文作解的經師。所以，它是比喻的、象徵的、神祕的，它是一幅畫，一首詩。要理解它的真義，得拿出超脫的手眼來，從象徵神祕的形式中，體會它平實的中道」。

善財：「哦！那麼大師莫非觀察十二緣起的生死大海嗎」？

海雲比丘：「對，善財！你是生有慧眼的。我深刻的觀察世間相，觀察它的甚深廣大；從現實的世間，向無限的時空去觀測，只覺得它漸深漸廣，深廣得不可說。這世間是醜惡的，但也有美善的妙寶。世間海中有無量眾生的意識流；業浪與愛水，形成色色不同的身相、壽命、族類，色色不同的意識形態。屬於世間的眾生，住在世間：這其中也有偉大的君子、哲人、英雄。煩惱大雲不斷的流注業雨，瀰漫了整個世間。這世間，不問它是什麼，它確是無增無減的。我這樣廣泛的觀察，理解世間是十二緣起的因果，叩開了緣起法

海的大門。

後來，我作進一步的觀察，世間還有比海更廣大，更淵深，更特殊的嗎？那時，只見海底涌出一莖妙寶蓮華來，華、莖、葉、台、鬚，一切都是妙寶的，彌覆了整個大海。天、龍、阿修羅（世主）他們，都恭敬的供養讚歎。蓮華上坐著一位萬德莊嚴的如來。」

善財：「善哉！善哉！太不可思議了！這又是什麼意義？」

海雲比丘：「這自然是大有道理的。緣起相海，是甚深難測的，但還有甚深更甚深，難測更難測的緣起空寂性呢！性空是緣起內在的實性，唯有徹底的深觀緣起海，才能洞見它。你以為這是沈空滯寂嗎？不是的，凡是能廣觀世間相的，沒有不同情世間；深入緣起性空的，沒有不齊死生、等染淨。聲聞行者不能廣觀緣起，卻想深入，這自然是不堪潮流的衝盪，淺嘗而沈沒了。廣觀世間相而深入的，才能不捨世間，又不為世間所拘，開放出大乘的行華。菩薩是不離世間的，卻不屬世間；這像蓮華生長在淤泥中，卻淨潔得可愛。所以，只要多多的為眾生著想，深深的體解性空，就不難從空出假，實行普賢的大行了。**表象菩薩淨行的蓮華，到底是怎樣產生的**？」

善財說：「怕是海底本來就有的」！

海雲比丘：「不！這是反緣起的邪見，蓮華是如來無上善根所起的。如來是諸法的如義，通達性空如如，正見性空的如幻緣起，如夢如幻的清淨業力，發生菩薩的行華。大行的淨業，不能離開空慧，所以是無諍法門所莊嚴，無為法門所印定的。為一切世界一切眾生而行無邊的大行，這就是蓮華的遍覆世間大海了。不論從宗教的或者政治的觀點去看，唯有這樣的佛弟子，才能受世主們的敬信讚仰。等到菩薩的因華成熟，自然就成為萬德莊嚴的佛果了」。

善財：「大師的深見，學人得益不淺！現實的世間，拘戀不得確也遠離不得。不從緣起法海門中作深廣的觀察，不隨波逐浪（凡夫），就是沈沒（聲聞）。就是想截流逕渡，總不免有心無力。」

海雲比丘說：「善財！還有啦！蓮臺上的如來，伸出右手來摩我的頂，給我說普眼解脫經。」

善財：「善哉！善哉！徹見遍一切一味的性空，引發大乘的行果，佛陀的一切知見，都流入大師的心海而頂戴受持了」！

海雲比丘：「是的！我確是深刻而詳備的領解了。普眼經的妙用，可以約略說一點：普眼悟入的空性，是如來境界，與三世諸佛同一鼻孔出氣。」

悟了這，在實行上能引發菩薩的大行；在理論上能闡明諸佛的妙法。它是遍入一切法門的，所以性空能總攝法門的一切。它能淨化國土；能摧破外道的邪論；能叫一切眾生得快樂；能照著眾生所行的，看他們根性的好尚，適應他們，開示他們。這普眼解脫門，簡直是深廣無邊。我用了千二百年的時間，受持、讀誦、憶念、觀察，但也沒有究盡。明白點說：在性空的見地上，圓攝一切，就是資以爲生的事業，也不離佛法。總之，眾生無邊，眾生的根性好尚無邊，適應而融攝他們的佛法，自然也是無邊」。

善財：「哦！這不怕邪正雜亂嗎？像支那的孔、墨、老、莊，印度的婆羅門，或者數論、勝論，如果佛法去適應它、融攝它，廣大是廣大了，可不免有點不純粹」。

海雲比丘：「善財！你所憂慮的是對的。但這是神化了的俗人所能了解的嗎？這像小孩不肯吃藥，把藥和在糖果裡一樣。既然是適應根性的，自然要分別個根本與枝末，常軌與變例；自然要從形式的底裡，把握它的真義。庸俗的佛教者，不但在支那是多少儒道化的，印度是尤其神化。如能立足在悲慧的大本上，爲實而行方便，那不但印度與支那，就是歐風、美雨，也未嘗不光華燦爛，莊嚴著法界的一角」。

善財：「這樣，大師的佛法，是有限於佛說的了」。

海雲比丘：「沒有的事。什麼是佛說？不違反佛教真義的一切微妙善語，無不是佛法。所以本人每天的工作，是把從佛領受來的無量法門，一一的深入它；凡是與某一法門相順的，就把它攝取過來，加以分門別類的研究。不盡不實的，刪修它，使成爲明淨的佛法。演繹引申它的真義，在適應根性的要求下，不斷的推陳出新。善財！我不但做這體會闡發的工作，並且每天爲人演說，顯示它的真義，使它發揚光大起來。常常與人辯論，成立佛法的正義。因此，世間眾生來我這裡問法的，我都能適應他，引導他深入普眼法門。善財！你今天來了，該不會空費草鞋錢嗎」！

善財：「大師的開示，我是依教奉行的。不離見佛與多聞正法，我總算明白了。但關於入眾無礙，還請你慈悲開示」！

海雲比丘：「不行！我只能宣說我所了解的。入眾，這實在是個難題，讓我想想看。有了，離此地六十由旬的南方海岸國，善住比丘在那邊弘法，他倒是難入而能入的。請吧！你還是向他參訪去」！

(三) 入眾無礙

...

善住比丘：「你看我！三千威儀，八萬細行，一語一默，一動一靜，一來一去，一行一止，什麼都如法如律。你該知道，唯有清淨律儀，才能與大眾無礙相處，教化利濟他們」。

善財說：「那麼，大師！聲聞行者的戒律，該是入眾無礙的不二門了」。

善住比丘：「這倒也不見得。他們只是拘泥小節，不能體大思精，不能深入緣起的空性，所以觸處成礙。

他們的大眾無礙，只限於出家僧團，不能與一切眾生打成一片。不能適應時空的演變，不能下順眾生，是一礙。

不能心無所住，不是著在涅槃上，就是在違順憂喜中過活，不能上契正法，又是一礙。

障礙重重，那裡說得上清淨無礙？你看我，來往經行，一切都不離性空。你沒聽說過嗎？以無所得，得無所礙。我在律儀門中徹見性空，所以得到了究竟無礙解脫門。不但洞見性空，於心無礙；更能知一切眾生，與一切眾生無礙。無礙的慧光，能知一切眾生的心行；知他們的死生；知他們過去的經歷，未來的前途，現在的事業；知他們的語言差別；知他們的根性。我能無礙的知道他，所以能無礙的適應他。應答辨的答辨，應教化的教化，應到那裡去的就去那裡，從沒有不合時機的。應作的就作，應止的就止，做到自他無礙，佛法常住，這不是無住中住立一切嗎？做到從心所欲的恰好，這不是神通妙用嗎？

菩薩在無可住中安身立命，發生無作神通。神通是般若的妙用天然，來去出入，無不是神通妙用。我有了無作神通，所以念念不離虛空。

在自利方面，到一切世界去供佛聽法。

在利他方面，一切眾生來見我的，我都使他們住在這無礙解脫門中，決定成佛。

你不要以為困難，因為我能見他們的優勝與劣點，苦痛與快樂；我就先參加到他們裡面去，形式上與他們同化。這樣的走入大眾中去，結果是他們受我的感化，反而同我一樣了。我只能知道這無礙法門，上順諸佛的正法，下順眾生的機感。至於大菩薩們的大悲戒，波羅密戒等，非我所知，我怎麼能說？你還是另訪高明吧！達里鼻茶國的彌伽先生，是我的好友，你去看看他的作風

看」！

(四) 語言學者

...

彌伽長者：「如有能發菩提心的，那就是續佛慧命，不斷佛種了！嚴淨國土，成熟眾生，這都從菩提心來。了達一切法，信解業力，實行，大願，從離欲到智慧明淨到解脫，這在發了菩提心的人，必然要成就，可說等於成就。所以發了菩提心的菩薩，就是初發心不久，也為一切賢聖與世主們的護持稱歎。這因為不但他自己的德學可敬，他現在或將來，必能使一切眾生捨離惡趣，使人類遠離眾難，解決貧窮，享受天人的快樂。使他們親近善知識，聽法，發菩提心，成為超人的菩薩。善財！菩薩為一切眾生所作的事業，是難得的，難遇難見的，他是眾生的父母，是眾生的拯救者依止者。已發菩提心的人，應怎樣的自尊自強，感覺自己責任的重大！一般人遇見菩薩，應怎樣的尊敬他，重視他？」

彌伽先生的一番讚歎，大大的加強了善財的菩提心與大悲力。

彌伽見有緣的眾生來了，就給他們分別解說《輪字莊嚴經》，這是他的精心傑作。《輪字經》中，探討一切語言的根本音，分為從阿到荼的四十二字（字母），此外無非四十二字的支流。根本字的結合，孳生一切的語言文字，所以叫字輪。因字的結合而有語言，因語言的詮表而有名，因名而有所詮的義。眾生因長久而複雜的嬗變，成為種種慣習的名義，覺得彼此間格格不通。如果直探根本音韻而洞察他變化的法則，那就不難觸類旁通的持簡馭繁，獲得增強記憶、辨才、通曉各種方言的能力。同時，一般眾生因語言的不同，影響他思想生活的不同而引起隔礙固執，循名執實的倒見，也不難一掃而空，轉入大同平等無礙的大乘。

彌伽長者：「我成就了妙音解脫門，能分別一切眾生的語言，你方才看見的就是。我把語言作佛事看，在語言中化眾生。語言境界，可說是深廣如海。大菩薩們能從語言學的深入中，了解眾生的種種想（表象力）：經比較聯合抽象的種種施設；製為種種的名號；名號的結合，成為種種語言。語言中有種種顯了或深密的含義，在句義的解說上，句法組成的次第上，都深入徹底。

(五) 自淨其心是真佛教

解脫長者：「我所契入的，叫如來無礙莊嚴解脫門。我體驗了我外無佛，萬佛皆備於我。我在定中，要見佛，就隨意能見十方十佛刹微塵數的佛國眾會。關於這，我好好的參究過一番。十方如來到這裡來嗎？我去嗎？不，如來並不來此間，我也並不往那邊去。這樣，我徹悟了能見的心，所見的佛，都是如夢、如影像、如幻、如空谷的回響，一切都是虛妄無實的緣起，本來解脫。我更了解，一切是無自性的緣起，沒有常恆的、堅固的，有什麼樣的因緣，就有什麼樣的成果。像心中充滿了雜染的煩惱，就現起雜染的一切；淨化了自心的煩惱稠林，就顯現不思議的佛境。這雜染與清淨，也就在此中得了個消息」。

善財：「聖者！我想：心是真實的、常住的、清淨的，它就是佛。只爲了雜染的翳障，佛才轉爲眾生。一旦淨除了虛妄不實的煩惱，眾生心就是佛，與一切佛無礙。所以要成佛，該從淨除自心的煩惱著手。聖者！我這樣理解，該不會錯誤吧」？

解脫長者說：「自淨其心，是真（諸）佛教，結論倒差不多，可是見解上還有很大的距離。最好，請你把心見、佛見放下來。我說：心是夢幻非實的，佛也是夢幻而非實的。諸佛從心想生，你以爲心想是什麼？如來說得明白：心起想則癡，無想是泥洹。是法無堅固，（諸佛）常立在於念。以解見空者，一切無想念。你要知道：無想念的真解脫，本來如此，沒有佛可見可求，沒有眾生可化。但愚癡的眾生會不得，菩薩要解脫，也要眾生解脫，這才巧用幻化無實的想心，覺悟幻化非實的眾生。直入無想無念的解脫還不難，菩薩偏要不礙解脫，從自己幻心的巧用中，修行佛法，嚴淨佛刹，教化眾生，立願成佛。要入這樣的不思議解脫，才真是難得。但這也還是由於自心具有高深的智慧，了達一切法的實相。善財！要得自淨其心的不思議解脫，不但是深觀性空，應該行善事去扶助自心的脆弱；用法水潤澤自心的枯槁；用誠信、勇進、正念、不亂、智慧去淨化自心，強化自心，使自心光明化；用佛陀的自在、平等、無畏力，發展自心。多多造作清淨的因緣，成就福德智慧的如來莊嚴。我的解脫觀是這樣，諸大菩薩當然還有深妙的。從這裡向南方去，到閻浮提畔的摩利伽羅國，那裡有海幢比丘在弘揚佛教，你去問他去」。

(六) 理想的人生

...

善財在旁邊細細的觀察，見他在寂然不動的三昧中，流出利益眾生的凡夫、聖人，表現了現實人生的崇高目標。

見他的兩足，流出無數的長者、居士、婆羅門：從事農、工、商、學的事業，生產一切衣服、飲食、珍寶、莊嚴品，總之增加生活福樂的資具。救護貧窮者，安慰苦惱者，使他們消除衣食的憂愁，充滿歡喜心，走上菩提大道。

他的雙膝，流出了無數的刹帝利、婆羅門：從事政治、教育，用布施、愛語、利行、同事的四攝，訓導眾生，叫他們離惡行善。

他的腰間，流出無數的仙人（宗教師）：說清淨梵行的戒學，說諸法無自性的智學，說世間言論規則的論理學，使眾生們生長善根。

他的兩脇，流出無數的龍王、龍女：他們富有藝術的天才，白雲、綺霞，點綴了虛空，把佛陀的道場，布置得美麗莊嚴。

他的胸卍字，流出無數的阿修羅王：他是著名的魔術家，因他的幻力，地震、海嘯、山崩，使眾生們感覺自己的脆弱渺小，因此放棄憍慢心、怒害心，不再鬥爭而和樂共存了。無常與苦難的警覺，眾生們不但滅除罪惡，還厭怖生死而出離它。有的還要自度度人，發菩提心，修菩薩行去成佛。

他的背上，流出無數出世的聲聞、緣覺：適應背佛的小乘根性，說無我，說無常，說不淨，慈悲，緣起，說無所有；但那過於獨善而僻居寂靜處的，也為他說立願饒益一切眾生。

他的肩上，流出無數的夜叉、羅刹：看起來，他們是恐怖的，其實是世間的保護者。他們守護善人、賢人、聖人；守護佛陀與道場；守護世間的可憐者，使他們離卻怖畏、疾病、苦惱、過惡、災橫。

他的腹部，流出無數的緊那羅王、乾闥婆王：他們是著名的樂師，歌奏出百千的妙樂。樂音中，讚歎諸法的實性、佛陀、發菩提心、修菩薩行。他們把佛陀化世與古人守護佛教的史跡，佛陀的妙法，都一一的歌舞出來。

他的口中，流出無數的轉輪王：他開發寶藏，救濟一切貧乏者，所以民眾不偷盜；解放宮中的采女，使男女得所，所以不邪淫；發揚仁慈的思想，仁民愛物，所以不斷生命；教導民眾不說誑；不挑撥離間；不惡口罵詈；也不說無益而動人邪思的巧言；教他們節貪欲；除忿怒；發揚因緣的真義，破除世俗的邪見。用這樣的十善，去教化他的臣民。

他的兩目，流出無數的日天：把生命、喜樂、熱烈的光明，照破惡趣的苦痛，世間的黑暗層，眾生的愚昧，心中陰闇的稠林，使世界美化、淨化又光明化。

他的眉間，流出無數的帝釋（天主）：他警覺一切天神「你們別錯會了！天國

不是永生，是無常的幻滅。這唯有福德力，智慧力，正直的愛樂力，深徹的意志力，正念力，菩提心力，才是唯一的依怙者。」他也讚歎三寶，制止修羅殘酷的戰爭，魔王的搗亂。他的額上，流出無數的梵天（世界的創造者）：他爲了世界的罪惡苦痛而焦慮，誠懇的請佛說法。

他的頭上流出無數的菩薩：說布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、方便、願、力、智波羅密。

他的頂上，流出無數的如來：適應種種不同的眾生，說種種法門。像這樣流出的一切，遍滿了一切世界，作成辦一切眾生的事業。

善財觀察這不思議的利益眾生方便，專志一心的觀察，不斷而深刻的體會。一直過了六月又六日，海幢比丘才慢慢的出定。霎時間，利益眾生的事業也不見了。

善財：「大師！這境界是多麼深廣無量！他使一切眾生出三途，離八難。他敞開了人天的大道，享受人天的欲樂禪樂，增長世間的有爲樂。他使眾生超出有海；叫他們發菩提心，修福智的資糧行，生長大悲力、大願力，一直到成佛。大師！這不是我所能讚歎的，這叫什麼法門呢？」

海幢比丘：「這叫普莊嚴清淨解脫門。這三昧境界，實在是廣大無量！一切世界，一切佛，一切眾生，這一切的一切，如果能深入此中，什麼都通達無礙。不過善財！你也不要估價得太高了！菩薩的偉大還多著呢！離此不遠的南方，休捨優婆夷在海潮區的普莊嚴園布教，你可以到那邊去，請問他怎樣學菩薩行，怎樣修菩薩道。我想，你一定要大有所得。去！再見吧！」

善財聽了，歡喜踴躍的告辭南行。

（七）悲海情潮

...

休捨優婆夷：「善財！我告訴你：我這裡，十方諸佛經常來說法；我常常見佛聞法，與一切菩薩共住。我澡浴三寶的光明，得不思議的解脫。我不知什麼是值得憂慮怖畏的！這宮中的大眾，與我同行同住的；其他只要加入普莊嚴園的，都是不退大菩提的聖者」。

善財：「聖者！這是何等微妙不思議呀！聖者！你有這樣功德，從發菩提心到現在，有幾久了？」

休捨優婆夷：「這不成問題」。休捨優婆夷直率的說：「我記得，從燃燈佛推上起，我在三十六恆沙佛的法會中間法修學；再向前，我也記不得這許多。總之，菩薩上求下化的慈悲大願，是無量的；從大

慈悲願門去修行，也不能用時間記算它；因修行而產生的三昧力，總持力，智力，通力，辯才力，感得的清淨身，都不可限量。發心所引起的一切，是那樣無量，你想能有最初發心的限量嗎？」？

善財說：「聖者！是的！我的疑問，確乎是多餘的。這像大海的波浪，是無限不已的波動，追問它最初的波動，豈不太傻了！聖者！我相信你是快要成佛的；你自然知道，還要經過幾久，就要證得無上菩提呢？」？

休捨優婆夷：「善財！這還是不成問題！不論是眾生識海的愛浪，菩薩智海的願浪，同樣是無限而不已的衝動。向前推，既不能得發心的始量，向後望，能有成佛的終量嗎？你莫把菩薩發心的心量局狹了！發心的願望，是教化一切眾生，嚴淨一切國土。爲了滿足這樣的大願，所以要遍往一切佛國，供養一切佛，參加一切法會，護持一切佛教；所以要知一切世界的成壞；要知一切眾生的心，根性，往業與現行；要滅盡一切眾生的煩惱，習氣。菩薩無限而不已的願望，爲了一切的一切。所以，如果一切世界的嚴淨完成，一切眾生的解脫完成，我的願望或者可以滿足了。但是，你想我願望的一切，這一切有限有量嗎？從事無限世間的淨化，無量眾生的解放，我的心整個在這點上，不捨世間的眾生，直到無盡的永遠。我希望如此，你說我考慮成佛的日子嗎？爲一切眾生而大願不已，精進不已，我從世界與眾生中，獲得無上的安慰。這是離憂安隱幢的真諦，那些急求自證者，是怎樣的熱惱憂怖啊！」

（八）衝破時空的限礙

毘目瞿沙仙人：「我得了無勝幢解脫門，你要了解它，請把右手伸出來！」仙人用右手緊握善財的右手，剎那間，善財自覺力量充滿了身心。覺得自己已到了十方十佛刹微塵數的世界，見佛刹、眾會、佛陀的莊嚴；見佛陀適應眾生而說法，一字一句都受持不忘。善財又自覺在這一一世界的一一佛會中，或是一日夜，或是半月一月，百年千年，或是不可說不可說佛刹微塵數劫，在那裡見佛、聞法、修學。善財深入了無勝幢解脫，不再爲悠久的時間，廣大的空間所脅制，獲得普攝諸方與三世無盡的慧光。他金剛一樣的堅固不拔，粉碎一切的障礙。智慧的一切明淨（普莊嚴），引出無限的精進，體現淨化一切又融攝一切的如空的佛智。

(九) 勝熱婆羅門

…善財翻過了東南大山，只見勝熱在不顧一切苦痛中修行。假如說苦幹，這是苦幹的榜樣了。滿山滿谷的大火，前方後方，南方北方，延長擴大起來，成爲嚴密而猛烈的火網。大火中白刃相接，築成劍樹與刀山的高峰。勝熱與他的同行者，踏上高峻的刀山，跳入火網去。刀山與火網，似乎是他們的安慰。善財一見，不覺有點戰慄，遠遠的讚歎下拜。

勝熱婆羅門：「童子！來！你說：菩薩有隔岸觀火的嗎？來！你要學菩薩行，修菩薩道，這不難；你能踏上刀山，向大火直跳，我保證能滿足你的一切。站得遠遠的敬禮，這有什麼相干？你是菩薩，是童子，那麼來！快來！快來！」

善財：「人身難得，見佛聞法得善知識的指導，是難而又難。登刀山，入火聚，這不會喪失生命嗎？沒有這人身，憑什麼修行度眾生！這怕是魔化的惡知識，是反佛教者，他將引導我走上毀滅，走入惡道，障礙我的修學。」

善財這麼一想，不覺渾身戰抖，準備立刻退下來。

梵天：「善財！善財！你千萬不要那樣想！」

善財一怔，抬頭見雲霞繚繞的虛空中，十千梵天在呼喚他。

梵天：「善財！這是聖者的金剛般若光；他堅強而勇猛的精進，從沒有後退。他要消滅世間的一切貪欲、邪見，解脫老死的怖畏。你認爲人身難得，這自然是難得的。但生命是無限的無限；在生命洪流中，這渺小的一生，算得什麼！你太爲這一生打算了！你不要狐疑，我們，你該是知道的。我們自以爲是自在者，是世間的創造者，應該支配世間，是世間的最優勝者。但是勝熱婆羅門的苦行，刀山火光震動了我們，使我們憂慮驚惶，寢食不安，拜倒在勝熱的跟前。他呵責我們：『你們憑什麼創造世界，支配世界？』他滅除我們的邪見狂慢，教我們在大慈悲的廣大心中，發菩提心。你想：他是魔化的惡知識嗎？」

梵天還在勸導，魔王也在虛空中出現了。

魔王：「善財！你不該懷疑善知識！你可以想我們，障礙他人的解脫自在；凡是要超出我統治的，我就千方百計的障礙他。威脅引誘，倡導和平正義而又爲自我的權益而戰。總之，隸屬我的，就是善，是自在，解脫，就是真理。但是，婆羅門的苦行，刀兵的火光，使我們的一切，就是崇高的宮殿，尊貴的王冠，也黯淡無色而搖動了。我們開始醒悟，不再樂著統治世間的自由，到婆羅門那裡去請教。從此，我們不再障礙他人的進步爲善，發菩提心。這樣的善知識，你是可以毀謗的嗎？」

他化自在天與化樂天：「我們利用他人而得的自在，物質的欲樂，是怎樣的虛偽！唯有勝熱婆羅門戰火的光明，使我們走上真自由，真喜樂」。

兜率天：「善財哪！聖者的功德不可思議！我們落在自我的解脫中，狗咬枯骨，自以為少欲知足；受了虛誑知足的蒙蔽，不再為無限的光明而努力。勝熱的苦行，拯救了我們，擊破我們的懈怠。我們走出自己的殿堂來，不再想須臾苟且。我們從勝熱那裡，了解少欲知足的真諦，獲得無限的歡喜」。

三十三天與他的眷屬：「善財！我們敢憑自己的經驗向你作見證。我們生在天朝，從來天國的榮華，使我們驕慢放逸，沈迷在金粉的欲樂中。連釋迦佛的教授，也大半遺忘，很少能把它放在心上。阿修羅不斷的侵略，不得已高唱和平，文飾自己的懦弱。我們快要從天上落在地上，虧了勝熱婆羅門的苦行——刀、火，才恍然警覺。我們不敢樂著天國的五欲，接受他的指導。一切在無常演變中，過去的光榮，瞬息的過去，未來的需要現在來創造。我們捨離自我的欲樂、驕慢、放逸，在不斷的恐怖中，堅固我們的菩提心」。

三十三天在勸告善財時，把許多曼陀羅華，華雨繽紛的散在勝熱的身上。虛空中，隱隱的神鬼都現出身來。海國的龍王，好作空中襲擊的迦樓羅，醉心音樂與跳舞的乾闥婆、緊那羅，一個個的忠告善財。

阿修羅：「善財！他是否魔化的惡知識，我把自己的一切告訴你，你可以自己考慮。我們住在東洋，雖然與天朝有著姻戚的關係，但猜疑驕慢，無限的貪欲，促我們經常向天國進攻，想掠奪佔有天宮的一切。有時，損兵折將，戰戰兢兢的躲在藕絲孔裡；有時，美女成為天宮的舞女。但野心不死的我們，還是不斷的向天朝騷擾。自從勝熱婆羅門的苦行，扇起熊熊的戰火，火光震動了我們的老家。大海狂嘯了，大地震動了，我們自負的力量，什麼也不再存在，我們覺悟而懺悔了！捨離了驕慢、放逸、詭詐、虛誑，從勝熱婆羅門的教誨中，獲得佛陀利他的十力。」

夜叉、羅刹、鳩槃荼：「善財！刀山，大火，是反佛教的嗎？你想：我們從前，假借天帝的意旨，吸人的血，喫人的肉，不要說脂膏，有時連枯骨也要喫。世間咒詛我們，怨恨我們，我們反引以為驕傲。勝熱的刀鋒戰火，消滅了我們的鬼性，

我們高呼聖者慈悲！我們是願意懺悔的。我們生起慈悲心，對眾生不再敢惱害。懺悔過去的一切，成為佛化的新人」。

空中又有天人在歌唱，他們禮敬勝熱婆羅門，歡喜中流著熱淚：「聖者！過去我們過的是什麼生活？阿鼻等八大地獄中，受赤火的焚燒；八寒地獄中，受狂風、大雪、堅冰的酷虐。我們是餓鬼，貧窮困苦，一切都不是我們所能享受的。我們是畜生，無條件的忍受他們的宰割。唯有聖者刀山火網的光明，解放我們，使我們的痛苦休息。我們真誠的感戴你，信仰你，服從你。現在，我們是從地獄的底層生在天上，享受天堂的幸福。我們知道你的恩德，願意永遠的瞻仰讚歎你！從你修學佛法，發大菩提心」。

香華堆滿了刀山火燄，歌音充滿了虛空。勝熱婆羅門照樣的登刀山，入火坑，善財卻慚愧無地而懺悔了。

善財：「聖者！我是童子，我是幼稚愚癡。我懷疑你，心中誹謗你，這一切的錯誤，願聖者容許我的悔過」！

勝熱婆羅門：「是的，善財！你真是童子，幼稚愚癡。你應隨順善知識的教誨，一切無疑。應當懺悔。佛法中，有罪當懺悔，懺悔則安樂。」

善財聽了，從歡喜中湧出無畏的精進，大踏步的走上刀山，投入火網中去。一到中間，接觸了火光，不覺說：「奇哉！奇哉！刀山與火聚，竟是這樣的安樂！」

勝熱婆羅門：「這是你自己所證得的。在不礙性空的般若中，為解脫眾生的苦痛，上刀山，入火聚，才是菩薩的快樂自在，這是我的無盡輪解脫門。大菩薩的大精進，還多得很，我也不明白，你該再向南方前進。師子奮迅城的慈行童女，你可以參訪去！」

（十）佛化的美術教育者

慈行童女：「善財！你問菩薩道嗎？千聞不如一見，你先看看我這殿堂的莊嚴看！」善財聽了，便注意到講堂的一切。只見一一壁中，一一柱中，一一鏡中，一一摩尼中，一金鈴中，都現出種種的圖像來。如來最初發心；他在修菩薩行；怎樣滿足他的大願；菩提樹下成佛；大轉法輪；樹下北首而臥的是入涅槃；這一切佛因佛果的圖像，水中月影一樣的隱約而明晰。如果要修學菩薩道，這便是榜樣了。

善財細細的觀察了一番，又向慈行行禮。

慈行童女：「我所弘揚的，是佛化的美術教育，也就是般若的莊嚴解脫門。善財！你不要以為希奇，這並不是我創作。從前我在三十六恆沙佛

那裏修學，他們都用不同的方法，引我深入這個法門。我修學充滿法喜的正法，是這個；我也弘揚它，使眾生得到樂趣充滿的佛法。爲了這，他們都叫我慈（與人樂）行。我深入這美化的般若中，獲得普門陀羅尼，一切都總持不失。我所能說的，就是這樣。」

（十一）初出家的少年比丘

善財：「大師！我已發了菩提心，爲了菩薩行的追求，過著長期的雲水生活，到處去參訪。這一次，慈行公主介紹我到這裡來，大師一定能大大的開示我！」

善見比丘：「善財！我的年紀輕，出家的日子又近，我在佛教中，簡直還是胎兒呢！叫我拿什麼教你！不過，你既然來了，自然也不能空過。我所修學而證入的，叫做菩薩隨順燈解脫門。擺在眼前的事實，你難道沒有明白嗎？」

善財被他一問，這才對集體行動的大眾，要從新加以觀察了：看哪！

這隨方俗不同而轉變的是方神；

以柔和潔淨的蓮華爲立足點的是足行神；

破除愚癡黑闇的是光神；

眾行因華繽紛而下的是林神；

出現功德寶藏的是地神；

莊嚴虛空界的是空神；

施散一切財寶的是海神；

謙和敬禮的是山神；

戒香微妙的是風神；

身體莊嚴的是夜神；光照大千的是日神；

這無量功德的大神，服從善見的引導。

正確而深徹的善見比丘，像一座黑暗中的燈塔，也像眾盲中的明眼者。他引導他們，也受他們圍繞莊嚴，集合這和合的大眾，向法王城前進。般若攝導萬行，萬行隨順般若，這可說是善見比丘的得力處了。

善財觀了好久，明白此中消息，…

善見比丘：「善財！我不是說過少年初學嗎？這一生中，我曾經在三十八恆河沙佛那裡，作短期或長時的學習。我接受諸佛的教授，並且去實行，所以能莊嚴菩薩的大願，修菩薩行，滿足六波羅密。除了菩薩的本分事而外，像佛陀的成道，說法，正法住世到衰滅；佛陀

的嚴淨一切國土，淨修菩薩行，從普賢行中去清淨佛果，這一切我都明白可見。總之，善財！菩薩無限的大願、大智、大行，我在中道經行時，念念都現見了。善財！我在佛教中還不過是胎兒呀！一般大菩薩，真正的在如來家受生，成就佛陀的壽命，他們有佛陀的金剛智燈，具足佛陀的身相，堅強又美妙，能降伏魔王外道。像這樣的人，真是難遇難見，我那裡能知道他們的德行呢？南方名聞國的自在主童子，倒是一位不思議解脫的聖者，你還是到那邊參學去！」

（導師按語：這裡，我想插幾句話：善見比丘，在他的正見中，攝導了無邊功德行，現在善財也能這樣福慧圓修了，這自然是含義之一。但是三眼國，我們知道，大自在天才不縱不橫的生著三隻眼。他是印度的大神，代表著印度固有的文明。三眼國的善見比丘，在他獨具隻眼的般若中，統攝又引導了無數的鬼神，這實在是佛教在出世解脫的特質上，融攝了世間學術的象徵。現在，善財也受著鬼神的圍繞，要去問自在主童子；再下去，還要參訪自在優婆夷。這一大串的自在，該有他深切的意義。大乘佛教者披起神化的偽裝，實行即人事以向解脫的大道。我們要把這這一點，要從神化的形式中，把大乘真義洗鍊出來。不然，學佛不成成鬼神，這就太難說了！）

（十二）聚沙為戲的數學家

善財從善見比丘那裡出來，天、龍、夜叉們，前前後後的圍繞了善財，跟著他去名聞國，訪求自在主童子（晉譯作釋天主）的下落。天龍們說：「自在主童子，現在河渚上」，善財就向河渚來。

深廣的大河，曲曲折折的流入大海。出口處，有大大小小的沙洲。一個綠草叢生的沙洲上，有一大群童子，在那裡作聚沙築塔的遊戲。一位少年在指導他們，這無疑的就是自在主童子了。善財渡過沙洲，過去向自在主行禮。

自在主童：「善財！路上平安呀！我早就算定你今天會來。我知道，你是要請問菩薩道的，你說是不是！」

這時候，童子們都放下泥手，望著善財。

善財：「聖者！你知道，學人是專為此事來的。」

自在主童子：「論起來，我還是你的師兄呢！我也是跟文殊菩薩修學的。他教我書寫、算數、印刻等技術，我在這些上，悟入了一切工巧的神通解脫門。」

善財：「工巧不過是實用科學，為什麼說是神通？」

自在主童子：「噢！你的心目中，神通還沒有脫盡妖氣嗎？你想！心神有了通

達事理的智慧，能製造利用厚生的一切；利用出入，民咸用之，這還不神乎其神嗎？我深入了工巧法門，不但能知道世間的文書、數算、印刻與區域的疆界，其他種種資生的事業，也都得到善巧。所以，

我還是醫生，熟悉病理與藥性，能治療風癩、消瘦、中毒、鬼魅所著等疾病。

我還是一位建築工程師，能造立城邑、聚落、宮殿、屋宅，能布置精美的園林。

我又是化學家，調練種種的仙藥，也懂得鍊金術。

我又是農業家，商業家，能經營田中的農作物，商賈的買賣進出。

我又是占相師，見了眾生的身體、形態、動作，就知道他作善作惡，將來生善趣還是惡趣；他是聲聞乘者，緣覺乘者，一切智乘者，我都能從他的外相，知道他內在的根性。

這工巧智神通門，我知道，也教眾生學習，使他們知道。善財！你看：這麼多的青年，就是從我實習的。我告訴你：算數是工巧智的根本，可說是工巧之母。沒有好好修學算數，他決不能成爲一位高明的醫生、建築家等。

不過，算數也有種種，有一般人的算數，有聲聞學者的算數，我所知所學的，是菩薩算法。從一到十，是十進的基本數。十的百倍叫千（十、百、千），千的百倍叫洛叉（千、萬、億），洛叉的百倍叫俱胝（億、兆、京），這三位是百進的。以上，像俱胝俱胝叫阿庾多，阿庾多阿庾多叫那由他，這樣倍倍相乘的，有一百二十五位，到不可說不可說轉爲止。我用這菩薩算法去推算，就是無量由旬的沙堆，我也能知道共有多少顆微粒子。我算出十方一切世界間的距離、方位，一個個是怎樣次第安住的。一切世界的廣狹大小，也推算明白。關於天文學、地理學上的難題，都在菩薩算法中解決了。一般人，數學是數學，名學是名學，但是根據菩薩算法，世界的名字，時代的名稱，佛、法、眾生、事業、真理等名字，都在數學中貫徹了。

善財！雖這樣說，其實我也還涉獵未精。大菩薩的工巧智與數的哲學，那才深妙得很呢！我給你介紹，南方海住城的自在優婆夷，確是一位值得參訪的聖者。你到那邊請問去！對不住！我們的沙塔模型，今天還想完工。」善財聽了這一番教授，充

滿了歡喜出來。對於大凡眾生的心願，更自覺有實現的可能了。

(十三) 樂善好施的主婦

...

她的家，在此城中，是一所獨立的院落，佔的地面很廣，四周圍著垣牆。善財恭敬的進去，見她坐在寶座上，是一位年輕貌美的主婦。她似乎生怕脂粉污了顏色，瓔珞掩卻自然的壯美，她不用這些，只穿著樸素的服裝，讓青絲髮散披在腦後。她的容光，除了佛菩薩，誰還能及她呢？

她的住宅，像一所禮堂，或許是大餐廳。這裡沒有什麼雜物，除了她座前的那個精緻的器具而外，一列列的都是非常名貴的座位。

天女般的童女在她的前後左右，親近她，聽她的教命。童女們的身上，透出一縷妙香，熏遍了一切。

凡能接觸到她們的芳香，心地就純潔而善化了。沒有怒害，沒有怨恨，也沒有慳嫉、虛偽、險曲、貪、瞋。心氣平和的不再存卑劣，也不狂慢。

有利他的慈悲濟眾心，有自利的持戒無求心了！

如有聽到她們的音聲，心中就充滿了喜躍。見到她們的身相，就遠離貪欲。這時，善財見到聽到也覺到，在這難思的環境中，心地是格外純潔而坦白了！

...

自在優婆夷：「善財！你的來意很好！發菩提心是怎樣的希有呀！你且等一下，自會明白你所要知道的」。

善財靜靜的站著。不久，有無數的人從四門進來。自在優婆夷不愧為賢能的主婦，她和悅而靜肅的招呼他們，讓他們坐下。她從座前的小器中，拿出一切美味可口的飲食來，供養他們，使他們各人得到滿意的飲食。他們讚美她的功德，紛紛的起身出去了。這時，善財也受了上味的供養，充滿著喜樂。

自在優婆夷：「善財！你所要訪問的菩薩道，該已明白了吧！」

善財：「聖者！是的，菩薩道在無盡的布施中。但還有……」。

自在優婆夷：「是這個嗎？這叫無盡功德藏，我所修學而證入的，就是他。你看！他是中空的，空就是無限，無限空中的功德，也就是無盡。他承受一切，含容一切。你覺得他小嗎？空有何大小？這一器的飲食，不但布施百千眾生，就是布施不可說佛刹微塵數眾生，也能隨人的需要而得到滿足。這樣的無盡布施，器中的食品，也並沒有減少。空中的一切是無盡的，飲食的長養力，也永遠是無盡。聲聞與緣覺，吃了我的飲食，必定會證果。一生補處的菩薩，吃了必然要降魔成道。」

善財！真實不空的根器，沒有無盡的布施，也就不成其為菩薩。這班童女們，都是跟我修學的，也都與我同樣的修學這無盡法門。善財！你該擴大你的理解，從物質的布施到思想的領導，這可以到南方大興城去訪問明智長者去！」

（十四）無遮大會

明智長者：「你見我的信眾嗎？我使他們發菩提心，在如來的家族中新生，都能與菩薩一樣的救護眾生。至於我自己，修得了如意功德藏解脫門。凡是眾生有什麼需要的，如衣服、瓔珞，或是象、馬、車乘、華、香、幢、蓋，或是飲食、湯藥、房屋、床座、燈明，牛羊與侍使：這一切資生物，我都盡量的給施他們，使他們滿足。不但如此，我還進一步的為他們說法，救護他們的心靈。善財！你看！他們都陸續來了！」

善財回頭一看，只見各式各樣的眾生，不知其數的陸續來集會。長者見人眾來得多了，從座上起來，仰首觀察虛空。一切資生的物品，立刻從無礙的虛空中，紛紛落下，滿足來會者的要求。

這時，來會者因了財物的滿足，不覺對長者起了敬愛的好感，長者這才為他們應機說法。

譬如來求索飲食的，就教他積集福德的資糧，嘗受法喜與禪悅等精神上的糧食。

如果是求索飲料的，就教他捨離生死的渴愛。

求上味的，教他獲得諸佛的甘露味。

求車乘的，教他學大乘。

求衣的，教他們穿起慚愧的清淨衣。

像這樣的應機說法，大家都歡歡喜喜的滿足了回去。

那時，善財靜默的觀察，理解到從器物之空到太虛空的擴大過程，又理解從財施到法施的善巧。見大家紛紛回去，也就起身告辭。

長者說：「善財！從布施直入佛道的一課，你還沒有畢業呢！你索性再進一程吧！南方師子宮城的法寶髻長者，完滿的組織了從布施走上佛道的層次。你向他請教，這與你是不會無益的。」

（十五）法寶髻長者

善財在師子宮城的鬧市中，往來訪問，恰巧法寶髻長者在市上散步，無意中遇見了。長者一見如故，伸出手來，親親熱熱的握著善財的右手，問長問短。對善財的大心參訪，給了不少的鼓勵。長者邀善財過他的家裡去，善財就跟著走。

法寶髻長者：「善財！這是我的家。我日常所行而且是我要說的，盡在此中，你且仔細的觀察！」

...

善財進了門，見最下一層，布施種種的飲食。

一層一層上去，見第二層布施衣服；

第三層布施日用的莊嚴具；

第四層布施眷屬，滿足人類家庭的缺陷。

到了第五層，有許多五地的菩薩，他們從三昧的修證中，成就總持，在那裡演說正法，分別三昧的慧光。

第六層上，集會了很多明達法性的六地菩薩，大家在分別解說般若波羅密法門。

第七層中，得如響忍的七地菩薩們，有方便巧慧，都能受持佛法。

第八層裡，有無量不退轉的菩薩，能普遍的到一切佛土中，受持一切佛的正法。

第九層上，住滿了一生補處的大菩薩。

最高的一層，是一切如來的住處：佛從最初發心，經歷了修菩薩行，到出離生死；此後滿足偉大的心願，神通自在，淨化佛的國土，在大眾會中說法度眾生。這一切，善財都明白現見，明白了從發心到成佛的歷程中，應怎樣的先財施，後法施，從易到難，從狹小到廣大，到圓滿的布施次第。就是自在優婆夷的無盡功德藏，明智居士的如意福德藏，法寶髻長者的無量福德寶藏，層層深入，也獲得系統的認識。

善財：「聖者！這樣的清淨大眾，真是難得！不知聖者過去種了什麼善根，才有此勝妙的果報！」

法寶髻長者：「這是很久以前的事了！無量光明法界普莊嚴王佛的時代，我見佛進城，就燒香奏樂去供養他。我種下了善根，就不時的培植它，使它抽芽開花，向三方面去結果：一、離一切貧窮困苦，二、常見佛菩薩與善知識，三、常常能聽到正法。

富有，受良好的教育，這就使我慢慢的向上增長，獲得現在這樣的結果。善男子！我所知道的，無非自己家常事，其他我就無從談起。來！我指導你，出南門，沿著直道前去，是藤根國。有一位醫師叫普眼長者，實在是功同良相，你有一訪的必要」。

善財：「是！是！」

走出長者的大宅，向藤根國去。

（十六）普眼長者

...

普眼長者：「善財！我在本城執行醫師的業務，眾生的一切疾病，像風、寒、痰、熱、鬼魅、蠱毒、水火創傷……；這一切，我都知道，都能用方法去治療他，恢復他們的健康。你想：一個病苦纏綿者，常是受到經濟的壓迫，增加苦痛，往往弄成病後失調，這是怎樣的苦痛呀！所以在治病與病體新愈的時候，我總要設法使他們得到衣服、飲食、財物的供給，獲得生活上必要的滿足。」

善財：「聖者對於病人的救護，真是仁至義盡了！」

普眼長者：「善財！這是菩薩本分事。

我覺得，世間有兩種惡事：一、就是身體的疾病：世間的偉大成功者，沒有不是精力充溢的健兒。偉大的民族，必有強健的體格。反之，疾病常與自私、頹廢、取巧等罪惡有關。你再想，你參訪的善知識，有病夫嗎？第二、是內心的煩惱病：凡是自害害人的罪業，總是煩惱在作祟，主要是自私的貪欲，殘暴的瞋恚，固蔽的愚癡。

因此，我不但治身病，還應機說法的治心病，用不淨治貪欲，慈悲治瞋恚，分別法相治愚癡。總之，我為了使眾生離一切不善法，所以療治身心的疾病」。

這時，長者用了鄭重的口氣說：

「善財！你該知道，離一切不善，就是持戒。很可惜，持戒的律師們，老是注意那不可不可的消極戒條，少有從根本著想的。實則身體與精神的健康，才是火底抽薪，從根源上去消除罪惡。並且，不但諸惡莫作是持戒，眾善奉行與自淨其心，也是戒，且是更積極的。所以我又教他們發菩提心，養大悲心，修福德智慧，立大願，修普賢行。教他們行十度善行，求那究竟清淨的佛身」。善財說：「聖者！這一切都是為人的。聖者自利的行踐如何，是否也可以開示一點？」長者說：「自行嗎！我因為從事醫藥，所以也懂得調和眾香法。善財！我用名貴的戒香，供養十方佛；也就因了戒香，見一切佛。救護眾生，嚴淨佛刹，供養如來，這三大願，是我日夜祈求的，都因戒香的供養而得到滿足。善男子！我所知的眾生普歡喜解脫門，是怎樣的渺小！更深刻的，像南方多羅幢城的無厭足王，他是實際的政治家，方法不同，卻同樣的收到止惡行善的效果。我把這位善知識介紹給你，你總是歡喜的吧！」

善財聽了，滿心歡喜，立即起身告辭了出來。

（十七）嚴刑善政的政治家

民眾：「我們的國王——無厭足王，每天在正殿上推行王道的政法。他日夜勤勞，從沒有一點厭倦。用王法教化眾生，使民眾生長在和平、秩序、正義的國家中。我們的王，見有才德可用的，就加以攝收錄取，決不使野有遺賢。反之，如有犯法亂紀的，應罰者罰，應治者治，也決不姑息放任。我們的王，裁斷民間的諍訟。被人欺凌的孤弱，給以王法的保障，解除他們的怖畏。王道政治的推行，使人民實行不殺、不盜、不邪淫、不妄言、不兩舌、不惡口、不綺語、無貪、無恚、無癡的菩薩戒。我們的王，是一位內聖而外王者！」學生模樣的某青年，滔滔不絕的答復善財，末了指著王宮說：「你去見國王嗎？這早晚，還在勤政殿呢！」

善財聽了，別過了他，順手轉兩個彎，就望見推行王政的勤政殿。遠遠的見無厭足王，高坐在莊嚴的寶座上，顯出了自在的威力。在他的前面，有誰敢與他作怨敵呢！眾多的大臣，各站在自己的職位上，共同辦理王國的政事。有更多的勇將，拿起武器，負起侍王衛國的責任。

那時，有無數民眾，違犯了王國的政法，有偷盜他人財物的，有殺害人命的，有淫亂的；還有邪見倡導邪說惑眾的，怨結瞋恨的，貪污嫉妒的。對於這般造作惡業的眾生，國王照著他們應得的罪罰，有斷手足的，截耳鼻的，斬首的，火焚的，用這些嚴酷的刑罰，一一的苦治他們。

善財見了犯罪者所受的苦痛，生起無限的悲憫心，對國王執行的嚴刑苦治，心中大不以為然。

善財：「我為了利益一切眾生，才要修學菩薩行。像無厭足王的這樣逼惱眾生，甚至加以殺害，這簡直是殘暴不仁，惡中的大惡！這那裡是菩薩，那裡值得我參學！」

天神：「你應當記念善知識——普眼長者的教導！」

善財：「我確是常常憶念他，從來也不敢忘記他的指導呀！」

天神：「那麼，你應當信善知識的引導，為什麼要疑惑呢？要曉得，菩薩有善巧的方便智，他攝受眾生，調伏教化，護念守衛眾生，度脫眾生，這都不是皮相的認識所能思量擬議的。這應該觀察他的原因與效果，然後再下判斷。你不是為參學而來嗎？」善財放下了自己的成見，一直來見國王。

善財：「聖者！我已發了大菩提心，但不知應該怎樣學菩薩行，修菩薩道。承善知識的引導，所以特地遠來，請求聖者的教導！」

無厭足王：「你到這邊來！」

把善財帶到宮中，指著寶座說：

「坐！一同坐下了好講話。善財！你看我的宮殿如何？你看：廣大無比的寶宮，莊嚴的講堂，樓閣，羅網，端正而進退有禮的宮女。你想！假定我殘暴不仁，真的大作惡業，會有這樣的富饒自在嗎？這是我的菩薩道，叫做如幻解脫門。我所治理的國民，因過去養成了殺盜淫亂等惡習，物以類聚，風紀壞到極點。用其他的方便，都不容易使他們離開惡業。我爲了調理折伏這一般眾生，所以用種種嚴厲的刑法，治罰作惡業的惡人，使那些作惡的眾生，知道國法的尊嚴，不容他不謹慎顧慮，迫得他斷十惡，行十善，或者發菩提心。我用這善巧的方便，達到了利益眾生的目的。關於此種辦法，批評我的，當然不知道我。就是同情我的，或者以爲我嫉惡如仇，以爲我亂世用重刑，殺一警百，這同樣不知道我。其實，在我洞達諸法如幻的意境中，並沒有真實的眾生，真作惡，真受罰，無非是以幻治幻的方便。不要說是人，就是一蚊一蟻，我也從沒有起一念的惡意，或者動作身體言語去惱害他，使他受苦。人人都可以爲善，生一切善法；惡人不過是善緣不具而已，悲憫他都來不及，還肯去恨他殘害他嗎？善財！這就是我所知所行的法門了！」

到這時，善財不覺恍然大悟：推行王法，目的在利益眾生，十善戒是刑政的本質，是使人不失其爲人的條件。王國政教的推行，使人不得止惡行善，成立普遍的階梯解脫的社會。怪不得政治修明的國家，雖不談仁義說道德，卻遠非政治腐敗空談道德的可及。無厭足王的大方便，悲心悲政，深深的引起善財的同情，開始他的讚美與修學了。

無厭足王：「善財！大道不可思議，殊途不妨同歸。附近妙光城的大光王，你去參訪他，看他的政治如何？這或者更適合你的根性吧！」

（十八）王道樂土

...

大光王的政治施設，很明白的，側重在滿足民眾衣食男女的正常要求，使他們知道義理，不作惡業而有善淨的行爲。在這個基礎上，使眾生走上一切智的佛道。那時，善財走到王的面前，行禮，請問。

大光王：「善財！我所修行而圓成的，叫大慈幢行解脫門，就是把大慈與樂，作爲自利利他的最高原則。

我用此大慈法門治國；用此法門去順應世間的欲求，攝受他們，引導他們，使他們修善行。我用此大慈法門，使眾生也住在慈心中，

在慈心爲主的利樂眾生心，不離眾生心，拔眾生苦而不息的心中。我用此大慈法門，使眾生非常的快樂，身心清淨，能捨離生死樂，愛好正法。在他們的清淨心中，用一切善行去熏習他，使他們轉上一切智道，生起堅固不壞的信心。

善財！我在大慈幢法門中，用正法去治國，使人民喜樂，沒有怖畏。如有缺乏什麼而來求索的，我必盡量的供給他，只是說：『你勿可以作惡！不要害眾生，起邪見！』

善財！我這妙光城，你是看見的。但本城的大小，崎嶇與平坦，珍寶與瓦礫，穢惡或清淨，都不是固定的永久的，是因人民的業行而跟著變化不同的。記得在濁惡的時代，城中的民眾，都歡喜作惡，這世間就是穢土了。」

善財問：「逢著這邪惡的時代，聖者又怎麼辦呢？」

大光王：「這還是要哀憫救護他，還是實行方才所說的大慈爲主的順世法門。我的慈光普照，民眾所有的怖畏心，惱害心，冤敵心，諍論心，都不覺消滅了。關於這，可以事實證明，你仔細看吧！」

說著，大光王就入了大慈爲首的順世三昧，城內城外都震動了。只見寶地、寶牆、寶堂、寶殿、寶樓閣，這一切都流出微妙的音聲。城內城外的人民，都歡喜的來見王，連鳥獸也慈悲和樂了。山河大地，踴躍迴旋。天神都歡喜的供養讚歎，飲血噉肉的惡鬼——羅刹、夜叉們，也都生慈心，不再作惡業。善財深入慈幢三昧的境界，了解王政的真義，只是擴充這仁慈的一念，達到世間大和諧的實現。這與無厭足王的辦法，確乎有點不同，但這是適應眾生的方便，並沒有本質上的差別。

(十九) 不動優婆夷

...

不動優婆夷，是一位童貞的少女，在自己家裡，爲親屬與一般人說法。

...

善財恭敬的站著，合了掌，仰首觀察她的一切。覺得不動優婆夷身相的端正，口中吐出的妙香，莊嚴的住宅，這都不是世間一般女人可及的。她一切是聖潔的，沒有人會在她身上起愛染心。只要一見了她，所有的煩惱都不覺消滅了。觀察她的功德，覺得深廣無際，心中歡喜極了，作一首詩來歌頌她。

善財：「戒德常清淨，勤修大忍行。團圓秋夜月，獨朗眾星明！」⁷¹

⁷¹《大方廣佛華嚴經》卷 49〈34 入法界品〉：「常持清淨戒，精進修忍辱，譬如盛滿月，星中獨明[1]耀。」(CBETA, T09, no. 278, p. 711, a10-11)

不動優婆夷：「善哉！善哉！你能發菩提心，這是何等難得呀！此地是安住城，我叫不動，你應該深切的體認一番。論到我自證化他的法門，名稱很多，其實不壞、堅固、無疲厭，無非是始終如一，不變初衷。不過這不動境界，確乎也實在難得明白！」

善財：「聖者！請你給我解說，我必能因你的力量而信受明了，進一步去修習證實」。

不動優婆夷：「那麼，你聽！當初，我是電授國王的愛女。一個晚上，父母兄弟們都睡了，我扶著樓閣的欄杆，仰望滿天的星斗。一閃一閃的星光，點綴著沈默而幽靜的夜色，不覺身心都清淨了！忽然，空中光明煥發，修臂如來在眾會圍繞中出現。佛身的芳香，遠遠傳來。那時，我真歡喜極了，便從樓上下來，合掌禮佛。我心中想：『世尊作了什麼清淨的行業，才有這上妙的身相、光明、眷屬、宮殿，有這樣的福德、智慧、總持、三昧、神通與無礙的辯才？』

佛是知道我內心的，對我說：『善女人！你要發心！要這樣發心：要有不可破壞的決心去滅除煩惱；要戰勝執著；不自餒，不退怯，悟入甚深的正法；要能忍苦耐勞去拯救惡行的眾生；要警覺自己，不受環境的迷惑，去一切趣中受生；見佛，聽一切法，要無厭足不知足的去追求；要從正確的思惟中，普遍的生起佛法；要住持一切佛法，流通一切佛法，隨眾生所要求的去布施。』

善財！我當時聽了佛所說的，就發心願求佛的一切功德。我所發的菩提心，堅固得金剛石一樣。染著生死的煩惱，厭離世間的二乘心，都不能使他動壞。從此以來，經過的時間也不算不久了，所念所見所聞所行也不算不多了，但從不曾絲毫離開過最初的志願。從此，我常見佛菩薩與善知識，常聽到大願、菩薩行、波羅蜜、智慧、地、無盡藏、入無邊世界、分別無量眾生；常用智慧使眾生們滅煩惱，生善根；常隨順眾生的好樂，為他們現通說法：這一切，都沒有間斷過。善財！這樣的境界，你要見嗎？」

善財：「那太好了，真是求之不得！」

不動優婆夷就深入三昧，十方不可說佛刹微塵數的世界，都震動而改變，成為統一清淨的世界。每一世界中，有百億四天下，有百億如來，都光明遍照的為

[1]耀=曜【宮】*。

清淨大眾大轉法輪。她又從三昧起來，

不動優婆夷：「善財！安住、不動，你都見了。我的自行化他，如此而已。像大菩薩們的撈攬眾生，攪動煩惱海，乾竭愛欲泥，那我簡直是不知所措了！從此向南不遠，有無量國的知足城，有一位化裝出家外道的善知識，名叫遍行，你可以去參訪他！」

（二十）秘密工作者

…

遍行外道：「善財！我在至一切處解脫門中。至一切處，換句話說就是無所不至。這因為我能普遍的觀察世間，有無作而無所不作的神通力，有無所不知的普門般若。我到種種地方去，在形貌、行動、見解種種不同的一切趣生中。見一般眾生，有執著邪見的，有信二乘的，有信大乘的，我就用種種方便門去利益他。或者為他們說世間的種種技藝；或者說四攝法；或者說波羅密；或者稱讚發菩提心，或者稱讚菩薩行；或者說造惡業的要受地獄等苦果；或者說供佛種善根；或者說如來的功德，說諸佛的威力，說佛身。善財！知足城中的人民，男女老幼，我都在他們中間。我用一種方便，化成與他們同樣的形相，然後適應他們的根性而說法。哈！我在他們中間，這樣的教化他們，引導他們，可是誰也不知道我是何人，也不知我從那裡來。但他們都在不知不覺間，受了我的指導而實行佛法了。善財！我不獨在這知足城，一切世界中，凡是有眾生的地方，我都無所不至的，同樣的祕密教化他們。世間九十六種外道，各起一種邪見，我也為他們說法，使他們放棄自己的邪見。然而世間的無識者，卻把我叫做外道了！」

善財說：「聖者！你的方便，真是妙不可言！不過，像聖者這樣的能力，似乎儘可以名正言順的教導眾生，使眾生在佛教的旗幟下站起來，何必使眾生莫名其妙呢？」

遍行外道：「你所說的，自然不錯，但各有各的法門，那裡能千篇一律。**在佛法不大弘通，或者外道猖獗，王臣作障，那就非祕密教化不可。並且，打起了佛法招牌，那些反佛教者，先就預存惡見，再也難以接受。你如果化裝作中立者，就可以加入到他們裡面去，祕密的領導他們，轉向佛教，很容易做到潛移默化。老實說，佛法注重實際，寧可無佛教之名，有佛教之實，卻不願見有神化的佛教！**」

(二十一) 鬻香長者

...

鬻香長者：「我不過有一點關於香的知識，知道香的形態、發生、出現、調合成就，知道他的清淨，給人的安慰快樂、方便、境界、威力、業用、根本。你認為有可學的價值，老遠來問我，那我也不妨談一談本行。

從製造與用法上分別，有燒香、塗香、末香三種。燒香是然燒的，塗香是塗在身上的，末香是撒的。

從它的產地來說，就可以分為天香、龍香、人香等種種。

善財！我不但是香商與製香工人，我也是技而進於道的。我自己從俗事去達真理，對眾生也利用種種的香，說種種法，引導眾生。我說幾種特別的香你聽！

先說三種治病香：

◇龍的瞋性特別大，每每二龍共鬥，結果是兩敗俱傷而息諍了。在龍鬥時，人間產生一種象藏香。燒起來香雨濛濛，觸到的，一切成爲象徵和平的黃金色；嗅到的，都身心快樂，沒有疾病，彼此不再互相侵害，離一切恐怖危害心。因眾生患病的除滅，大家都慈心相向，志意清淨。那時，我就給他們說慈悲無瞋害法門，使他們發菩提心。

◇南印度的摩羅耶山，有一種牛頭栴檀香。假如把栴檀香塗在身上，就是跳入五欲的火坑，貪欲烈火也不能傷害他。

◇大海中有香叫無能勝的，把它塗在法鼓上，或者法螺上，能發出微妙的覺音。那些無知的敵軍，一聽到就不戰而潰退了。那時，我就要讚說聽聞正覺的佛法，遠離無明，使他們正觀法相了。

再說三種香，戒香、定香、慧香。

☆阿那婆達多池邊，產一種名爲蓮華藏的沈水香。只要燒一麻子大，香氣就普熏閻浮。聞到香氣的，斷離一切惡業，沒有追悔熱惱的苦痛，生歡喜心，成就清淨的戒品。

☆雪山上，有阿盧那香。嗅到此香的，能滅煩惱，厭離有爲的欲染。那我就爲他們說法，使他們得離垢三昧。

☆羅剎所住的地方，出產海藏香。轉輪王把它燒起來，王與他的軍隊，都上騰虛空。那我就爲他們說法，「修空名爲不放逸」，

使他們成就解空的智慧。

還有佛、法、僧三香；

○忉利天的善法堂邊，產淨莊嚴香。燒起來，諸天都發心念佛。

○須夜摩天上，有叫淨藏香的，燒起來天眾都來聽受正法。

○兜率陀天有先陀婆香，生在內院補處菩薩的寶座前。燒起來，香雲中落下許多供養品，供養清淨的聖眾們——佛菩薩。

◎善財！善變化天上的奪意香，頗有一種特色，就是然燒起來，會落下一切莊嚴具，把大地莊嚴得清淨而美妙。我見了，就說菩薩的六波羅密——因果差別，說菩薩修行而莊嚴性空的大地。

我所知的，就是這些。至於大菩薩們的五分法身香，我還不能了解，這還需要我們不斷的深入。善財！如入芝蘭之室，日子久了，不覺得香而身心都香了。你在此許久，熏習的功德如何？我想你難得到這裡來，離此不遠的南方，樓閣大城有婆羅施船師，他常常遠涉重洋，說不定還有妙香呢！順便去向他請教，也不負參學一番！」

那時，善財的身心，自覺香潔無比，喜樂充滿。

（二十二）航海家

…

婆羅施船師：「難得你發了菩提心，還能進求菩薩道。善財！我平時就在此城的海岸路住，專修菩薩的大悲幢行。我看樓閣城的貧窮眾生太多了，爲了這，不問風浪如何險惡，決意修出海的苦行。

所得的一切寶物，布施他們，使他們的所求獲得滿足。

次一步，爲他們說法，施與法寶，使他們修集福德智慧的善根，發菩提心。

不單發心就算了，要實踐菩薩的悲願，出離生死又不厭生死。

一步步的引導他們，使他們攝受一切眾生海，修一切功德海，見一切佛海，照了法海，進入一切智智的佛海。

我在此地，就是這樣的利益眾生。

善男子！關於航海採寶，我也可以說一點。

我所以能爲眾生求財寶與法寶，因爲我知道汪洋的生死大海中，產寶的洲島在那裡。我知道一切寶的種類；

寶是怎樣產生的；

怎樣去淨治、鑽孔，
怎樣加以製作，使它成器有用。
我也知寶的境界，寶的光明。

善財！我遊行在生死大海中，知道海中的一切龍宮、夜叉宮、部多宮的地方。
知道這三惡處的所在，所以能避免三惡的災難。
航行在海道中，知道海水的漩流，淺深，波濤；
知道海程的遠近；水色的好惡不同。
我也知道日月星宿運行的度數，晝夜時刻的延長與短促。
除了這寶地，海中的險難，水道與天象而外，更能知船隻的材料，是鐵是木，是堅固或者脆弱；船上的機器，是否滑動。
水有大小，風有逆順，這一切我都無不明了。可行則行，可止則止。

善財！我憑這航海的智慧，能利益一切眾生。我用堅固的船隻，把尋求寶物的商人們，從平安的海道中航行。半路上，為他們說法，使他們歡喜。等到了寶洲，使他們獲得充足的珍寶，然後又把他們帶回來。我從航海以來，這樣的來往海上，從沒有出過險。

善財！凡是遇見我的，聽我說法的，不但在世海中平安無難，財寶充足；並且不再怖畏生死海的危難，行悲願的海道，必定要達到一切智海，得無上菩提大智寶。

善財！你不斷參訪，我看倒是一位典型的採寶商人。新下水的波羅密多號，今晚就要開船，你有意去走一趟吧！」

善財：「是！」

跟著婆羅施上船，出海去了。

(二十三) 公正的法官

...

大船不斷的前進，忽見右手方隱隱的有一片陸地，漸漸的近了。
婆羅施船師：「這是歡喜國的可樂城，大船要停泊一天。」

善財：「聖者！我也上去看看！」

婆羅施船師：「好！不過你得準時回來。城東的大莊嚴幢無憂林，是本城的風景區，你順便可以去走走。」

船靠了岸，善財雜在商人們中間走上去。記起婆羅施的話，就一直向大莊嚴無憂林來。見一帶叢密的無憂林，在濱海的山坡上展開。林子裡建築有茅亭、臺閣，可以坐看海城的景物。這裡的遊人不少，商人，居士，各式的人都有。見一位中年的長者，在一棵無憂樹下，有許多人圍著他。他莊嚴而和平的，在理斷人間種種的事務。問起旁人，才知他是無上勝長者，是歡喜國裡著名的法官。善財看了很久，糾紛一件件的解決。

無上勝長者：「不要爭訟吧！我慢、我我所、慳吝、嫉妒，財物的積聚，這一切只有使你們爭訟苦痛。你們要從這一切的壓迫下自拔出來，讓心地清淨的享受和樂無諍的幸福，這才是無上的勝利。使你們的心地淨信，常見佛，多聞法，修學菩薩道吧！」

善財：「聖者！我是善財！我是善財！我專求菩薩行而還不知怎樣行。聖者！我到底要怎樣行才是？」

無上勝長者：「善財！你能發心求菩薩行，這是好極了！大菩薩的菩薩道，我可不得而知，我自己的至一切處菩薩行解脫門，是這樣的：這三千世界中，我不問他是天上，人間，凡是有眾生所在的村落城邑，我都去。

除息他們的諍訟、戰鬥的行爲、忿恨而競求一逞的惡意。

那些受冤屈的，我爲他們伸理，使他們解除繫縛，出獄而享受自由。

我禁斷了殺、盜、邪淫等一切惡業，使他們行一切善。

我教他們修學一切技藝，使他們得到世間的利益。

又說王論、軍論等種種論，使他們歡喜。

那些順行外道的，我也有時給他們說些外道的勝智，這樣的漸漸使他們歸入佛法。

善財！我不但在這三千界，一切世界中我都去。爲他們演說佛法、菩薩法、聲聞法、緣覺法；也說明世間五趣的苦樂因果。功德與過患，迷惑受苦與知見無礙，生死苦與寂滅樂，明白的給他們指出，使他們走上應走的正道。

善財！天色不早，你可以走了！」

善財靜聽善知識的開示，受益不淺。禮謝以後，趕回海岸來上船，只見商人們都已回來，正準備要開船了！

(二十四) 師子嘯呻比丘尼

...

善財走遍了王園，見每一大座上，都有師子嘯呻比丘尼坐著，都圍有不同的群眾，因聽眾的不同，所說的法門也各各差別。爲天說天菩薩法，爲人說人菩薩法，爲二乘說二乘菩薩法。爲種種根性，因勢利導說種種法。結果，他們都不退菩提。善財見了這一切，恭敬的向師子嘯呻尼敬禮。

善財：「聖者！我發心求菩薩道，願聖者不棄，爲我說法！」

師子嘯呻比丘尼：「善財！聽我說自己的修行吧！我修證的解脫門，叫成就一切智，就是般若。在此法門中，能一念中遍知三世一切法；能往一切世界去供養一切佛。有眾生來我這裡的，我不分別眾生相、語言相、如來相、法相，爲他們說般若。善財！日光園中的眾生及菩薩，都是我所教化的。我教他們最初發心，後來教他們受持正法，思維修習，達到不退菩提。」

(二十五) 好客的女郎

獅子嘯呻比丘尼介紹善財去險難國寶嚴城見婆須蜜多（世友）女郎。善財想：「勇猛國的戰時城，不過如此，險難國當也不致有什麼危險，何況還是寶嚴城呢！」善財毫不躊躇的向南方來。…到底是到了寶嚴城了。各處去打聽婆須蜜多的住處。

老先生：「青年！你到底怎麼了？訪婆須蜜多做什麼？他是個人盡可夫的淫女呀！我看你智慧明了，心廣如海，不應在她的身上起貪欲心，不應爲女色所引誘。看你英明有爲，你何必求她呢！」

旁人：「老先生！這不是你所知道的。」那人對善財說：「善男子！世友女郎是智慧的明燈！你能訪求她，可說已得廣大的利益了！我告訴你，她在本城的北里中住。」

善財聽了，歡喜的上門去訪她。行不多路，見她的住宅，在一廣大的園林中。種種的嚴飾，表現出高貴的氣概。那時，婆須蜜多在堂前的花臺邊，手拿小扇，撲那花叢中的粉蝶。她的相貌，端嚴極了！金黃的膚色，赫赫有光；紺色的頭髮，眼目；身材適中，也不長，也不短，不肥不瘦的，就是天人也萬萬不及她。她的聲音微妙、清晰，顯然是能談會說的。她望見了善財，善財立刻過去禮拜。

善財：「聖者！我已發了菩提心，今天特地來參訪，請問菩薩所行的大道。」
婆須蜜多女：「善財！我只知道自己所證得的離欲際解脫門。凡欲心衝動的眾生，他們就見我。天見我，我是天女；人見我，我是人女；畜

生見我，我是畜生女。我雖是天女、人女，但在見我者看來，我的形貌光明，總是勝過了一般的女郎。欲心所纏的眾生們，到我這裡來的，我都為他們說法，使他們離去貪欲。善財！欲心所纏的眾生，不問他見我的，與我談話的，執我手的，升我床座而與我共宿的，注目觀我的，見我嘖呻的，見我瞬目的，與我擁抱的，與我接吻的：總之凡是來親近我的，一切都遠離貪欲，悟入菩薩的無礙解脫門。」

善財：「聖者的功德，真是不可思議！不知種什麼善根，修什麼福業，才漸漸的成功？」

婆須蜜多女：「我記得，從前高行佛進妙門王城的時候，大地都震動了！光華遍布，有說不盡的祥瑞。那時，我是某長者的妻子，名叫善慧。見了如來的奇特事，不覺心中有了覺悟。因此，我和我的丈夫，一同去見佛，把一頂寶冠供養他。當時如來的侍者，就是文殊師利，他為我說法，勸我發菩提心，這就是我的初因了。善財！勇猛與險難，你都平安的經過了。以後，你可以到善度城去見佛塔。這不但可以參訪鞞瑟胝羅居士，也免得那些近視者造謠誹謗你。善財！可以去了！」

善財答應著，辭別了出來。

（二十六）梅檀佛塔

鞞瑟胝羅居士：「梅檀佛塔並不大，卻是名貴的寶物，平常我是不大給人看的。

你很難得，一片真誠的遠來，今天例外通融，滿你的願！」

…善財繞塔三匝，頂禮下拜。仔細的觀察了很久，也參不透他的妙處何在。居士又把善財引到外面，在書齋裡坐下。善財這才請示佛塔的深妙。

鞞瑟胝羅居士：「我供養梅檀佛塔很久了。某天，為了拂除塵垢，輕輕的把佛塔門打開了。塔中供著法身舍利，所以一開塔，我就面見了如來。那時我得了佛種無盡三昧：一切世界的一切佛，像迦葉佛，拘那含牟尼佛，拘留孫佛，尸棄佛，毘婆尸佛等一般人所說的過去佛，都見到了。並且見得非常深細：諸佛從最初發心，種善根，得自在，大願，大行，具足了波羅密，才入菩薩地，得清淨法忍。於是乎伏魔、成正覺，在清淨佛土的大眾圍繞中，放光說法。這一切佛因佛果，都見得明白。不但是過去佛，彌勒佛等未來佛，盧舍那等現在佛，也親切的見到。善男子！我自從開塔見佛以後，得了不般涅槃解脫

門，不再以為某某如來已經涅槃，某某如來現在涅槃，某某如來將來涅槃。如來的法身平等，那裡會有起有滅呢？我知道十方一切如來，從來沒有涅槃，根本不是像聲聞學者說的。除非是為了化度某一分眾生，現起涅槃的幻相而已」。

善財要求再禮佛塔，希望開塔見佛。

鞞瑟胝羅居士：「佛無所不在，何必一定在塔中！我看，此地之南，有補怛洛迦山，觀自在菩薩在那裡說法。你到那裡去參訪，比開塔見佛更好。」

善財久仰觀自在菩薩的大名，聽居士說離此不遠，就欣然告別了。

（二十六）普遍的救護・迅速的行動

§普遍的救護

...

觀自在菩薩：「善財！你來得好！你發救護一切的大乘心，勤求佛法，能不違背善知識的教授。你從文殊師利的智慧功德海誕生，現在是成長了！」

善財聽了，上前來頂禮，請問修菩薩行的大道。

觀自在菩薩：「善財！我成就了大悲行解脫門，自己行，也為眾生說。我住在大悲法門中，凡如來所住的地方，我都普遍的出現在一切眾生前。這或者是用布施，愛語，利行，同事去攝化眾生。或是用色身，光明，音聲，威儀，說法，現神通去攝化眾生。或者化現與他同類的身形，與他同住，然後攝化他。善財！我攝化眾生的方便很多，但一貫目的，在解除一切眾生的苦痛，救護他，使他們免除怖畏。論到眾生的憂怖，實在太多：險惡的道路，煩熱的悶惱，繫縛，殺害，貧窮，無法生活，惡名，死亡，見不得大眾，惡趣，黑闇，遷移，恩愛的分別，冤家相會，身心的逼迫，憂愁，這一切都是眾生所恐怖的。我立願救護他們，不論是心中記念我，口頭上稱說我，眼睛見我，我總要用方便去安慰他，使他們離恐怖，發無上菩提心」。

善財聽到這裡，忽覺得大地震動起來。抬頭一看，見東方空中，來了一位菩

薩，身光遍照了一切。他似乎看到了補怛洛迦山，一直向這邊來。

觀自在菩薩：「這位正趣菩薩，你可以過去請問他！」

善財接受了指導，立刻向正趣菩薩禮拜請教。

§迅速的行動

正趣菩薩：「我是來參加法會的，你怎麼倒請我說法？大士在座，叫我有什麼說的！也好，我還是說我的本行。我得了普門速疾行解脫門。不知道的，以為我是環遊世界的徒步旅行者，或者疑我有飛毛腿。其實，我以為成佛也好，度眾生也好，總要講求效率，務必迅速的去實行。不然，終歸是徒託空言。」

善財說：「是極！是極！聖者在那裡學會這個法門？去這裡多少遠？從發足到這裡，已疾行好久了！」

正趣菩薩說：「善財！這難得知道，除了勇猛無退怯的菩薩，誰也不能了解。我記得，我在東方妙藏世界普勝生佛那裡，學得這個法門，也就從那裡發足，到現在，已不可說不可說佛刹微塵數劫了。我在每一剎那中，走了不可說不可說佛刹微塵數步；而每一步，又經過那麼多的世界。善財！以這樣快的速度，經這麼久的時間，修行菩薩道還在半途呢！凡我所經歷的世界，我都用微妙的供品去供養佛。我知道每一世界的眾生心，適應他們的根性好樂，方便去教化他。善財！世界無邊，眾生無數，行菩薩道的菩薩，該怎樣的迅速實行呀！善財！我只能貢獻你一點快幹實幹的精神，其他我可不曉得。南方墮羅鉢底的大天，學德崇高，正被天神一樣的尊信著。你到他那裡去吧！」

觀自在菩薩聽了，讚歎正趣菩薩的功德，也同情善財去大天那裡。善財這才辭別了二位大士，向墮羅鉢底去了。

（二十七）兩付手腕·一樣面目

…善財…見了大天，就恭敬行禮，並請示修菩薩行的關要。

大天聽了，把四條長手一伸，捧起四大海的水，低著頭洗面，再把頭抬起來。這似乎要善財認清他的真面目，免得錯認了。他又把許多金華，散在善財的身上。

大天：「善財！菩薩太難得了！是人中的蓮華，是世間的光明！唯有三業沒有過失的，才有見他形像，聽他辯才的希望。善財！我已成就了雲網解

脫，你看吧！」

大天在善財面前，化現了珍寶，珍寶的嚴飾，堆得山一樣高。又化現了華、鬘、香、樂等娛樂品，也是堆積如山。

大天：「這一切，都是你的。你可以拿這些去供佛，修福；拿去施給眾生，也使眾生修學布施，漸漸的能施捨一切。善財！我不但教你，也同樣的教一切眾生，使他們在三寶與善知識那裡，因了恭敬供養，種下善根，慢慢增長起來發大菩提心。」

善財說：「聖者的方便很好！不過有些眾生，因有了財物，反而作惡，那又怎麼辦呢？」

大天：「你看！我不是還有一雙手嗎！

如果眾生因有了財物，貪著五欲而放逸的，就為他化現不淨穢惡的境界，使他起厭惡心。

有些眾生，因有了財物，生起瞋恚、憍慢心，彼此爭競，就化現可怖的形態，比他們更瞋恚更好鬥爭，像飲血噉肉的羅刹們。使他們恐怖驚惶，心地自然柔和了。

那因財物而懶惰懈怠的，為他們化現惡王、盜賊、水、火等災難，或者重病。使他們覺悟財物的虛偽，還不免憂苦。

我用這種種方便，折伏他們，使他們止惡行善，超出障礙的險道，得到無礙。善財！我所知道的雲網解脫，已為你說了。其他，我不知，你上別處去吧！」

善財聽了，讚美他的兩付手段，一樣面目，然後辭別了大天，又向南方前進。

(二十八) 姊姊與弟弟

善財為了菩薩道，參遍天下善知識，到妙意華門城，已一共參訪了一百十位善知識。迦毘羅城得善知眾藝解脫門的善知眾藝童子；摩竭提國婆坦那城得無依道場解脫門的賢勝優婆夷；沃田城得無著清淨莊嚴解脫門的堅固解脫長者；得淨智光明解脫的妙月長者；出生城得無盡相解脫門的無勝軍長者；法聚落得誠語解脫門的最寂靜婆羅門；……。⁷²

⁷² 《初期大乘佛教之起源與開展》(Y 37p1124~1125)：「天主光以下，有九位「人」善知識；第四[47th]堅固解脫(Muktāsāra)起，又回復了向南遊行。這九位，是「晉譯本」所沒有的。除[45th]善知眾藝(Śilpābhijña)童子外，都是說自己得什麼解脫門，幾句話就過去了。這九位「人」善知識，有什麼意義，離開前面的人善知識，而列在天神與菩薩的中間？從「晉譯本」所沒有，內容極其簡略而論，這也是增補的；或是不同的傳誦，而後來綜合編集起來的。」(按：即指[44th]遍友童子師，[45th]善知眾藝童子，[46th]賢勝優婆夷，[47th]堅固解脫長者，[48th]妙月長者，[49th]無勝軍長者，[50th]最寂靜婆羅門，[51th]德生童子，[52th]有德童女。)

這般大善知識，善財都去參訪過。其中有長期久學的，有一見便去的，但同樣的使善財得益。現在，善財對大乘佛教的真諦，已有了深刻而廣泛的理解，快要來叩法王之宮，面見老瞿曇，洞徹釋迦的本懷了！

善財在妙意華門城中，訪問德生童子與有德童女，到他們的家裡來。見姊弟二人，同坐在園中的石凳上。善財向他們頂禮，請問，他們都說自己是成就幻住解脫門的。

有德童女：「善財！我們悟入了幻住法門，覺得一切的一切，凡是存在的，都從因緣所生，沒有真實、恆常、獨存的自性，一切是幻性的存在。你想，和合爲一的一切眾生，何嘗真有自我，這無非是業與煩惱所起的。無限差別的一切法，因無明與有愛而起。三界（器世間）從顛倒智而生。這三種世間，不都是幻住的嗎？眾生的生滅，所有的生老病死憂悲苦惱，都是虛妄分別所生的。國土的成壞，只是想倒、心倒、見倒無明所現。這不又是如幻嗎？就是聖人，一切聲聞與辟支佛，因他的智斷分別而成；菩薩是自行化他的智慧與行願所成；菩薩的大眾聚會，神通變化，所作所爲，都是願智所成。聖人法都從因緣生，豈非也是幻住？善財！幻是什麼？幻性的體認，這確不大容易呢！」

德生童子：「是呀！幻性不可思議！大菩薩的入無邊幻網，連我們也還不知呢！」

善財聽了這緣生幻性的徹底之談，不覺身心都柔和光澤了。

有德、德生姊弟：「善財！南方海岸國的大莊嚴園，有盧舍那莊嚴幢樓閣，這是彌勒菩薩的本鄉。彌勒菩薩爲了教化父母、兄弟、眷屬、人民，爲了同行者，也爲了教化你，所以常住在樓閣裡。你往那裡去請問吧！善財！彌勒菩薩是蒙佛授記、得如來法水灌了頂的大菩薩，他的功德如何，這是可想而知。他能教導你，一定能爲你說一切菩薩行願所成的功德。善財！修菩薩道，不應該小心小量。扼要的說，菩薩要修普賢行，就應該普修一切菩薩行，普化一切眾生，一切時劫、一切處所都要去，普淨一切佛刹，普滿一切願，普供一切佛，普事一切善知識。說到善知識，可說菩薩的一切功德，都從善知識來。他能護持你，教導你，使你增長佛慧，安住在一切法門中。善知識的功德，是應該常常思惟的。如能敬順尊信善知識，那你就知道應該怎樣承事善知識了。善財！你要存這樣的心去親近善知識，才能使你的志願清

淨」！善財聽了，加深了尊敬善知識的信心，歡喜的起身去見彌勒。

（二十九）彌勒樓閣

…

彌勒菩薩伸手在樓閣的門上，剝啄剝啄的彈指三下。呀的一聲，樓門自然的敞開了。在彌勒菩薩的助力下，善財歡喜的進去，樓門又閉了。

善財靜靜的觀察，見莊嚴藏樓閣，與虛空一樣的廣大無量。從基地起，門、窗、階道、欄杆，一切都是珍寶的。寶蓋、旛、幢……這一切莊嚴品，把樓閣莊嚴得燦爛光明。

在這廣大樓閣中，有無量微妙的宮殿樓閣：每一樓閣，都廣博嚴麗，與虛空一樣。彼此不相障礙，卻又彼此分明，沒有一點雜亂。

善財見了這莊嚴樓閣，心中非常歡喜。一歡喜，身心都柔和了，一切妄想一切愚癡障都滅除了。那時心地像寂靜而皎潔的秋月，一切都正念不亂，悟入了無礙解脫的妙諦。

善財這才頂禮下拜，開始作禮。因彌勒菩薩的威力，只見自己在每一樓閣中，窺見了種種難思的境界。

見彌勒菩薩的修行歷程：發菩提心，初得慈心三昧，……受記作佛。

又見彌勒菩薩的隨類化導：有作人中輪王而推行十善道的，有作天主、阿修羅王身而教化天眾與阿修羅眾的。

又見彌勒在大眾集會中：在三惡道中救濟他們；在天龍八部人與非人的大會中，在聲聞、緣覺、菩薩會中，為他們說法。

又見彌勒菩薩的精進修行：

他修慧，百千年中經行、讀誦、寫經、觀諸法的真實，為他人說法。

他修定，修種種禪定三昧，起神通現身說法。

除了這彌勒菩薩的廣大行願而外，又見諸佛在大眾中，佛陀的家族、種姓、形貌，……種種的不同，都明白現見，也見自己在一切佛會中。在無量樓閣中，見一所更崇高、更廣大、更嚴飾的樓閣。這無比樓閣中，見大千世界的每一閻浮提，每一兜率天，都有彌勒菩薩。這或是從天降神，或是在人間誕生，……或是分布舍利，一切化現成佛的化跡。還有樓閣中一切莊嚴品，或流出微妙的法音，或放光現像，或映現彌勒菩薩的本生。這樓閣中的一切不思議的境界，如夢中的夢境，如幻師的幻化。善財在清淨無礙的智眼中，一切都明記不忘，雖然一切是過去了！

這時，彌勒菩薩也進樓閣來…

彌勒菩薩：「善財！起來！一切法本來如此。這一切，如夢如幻，都沒有自性，僅是菩薩法智為緣所起的幻相。善財！起來！」

善財聽見彈指聲，就警覺了，從定中出來。

彌勒菩薩：「不思議解脫願智所現的莊嚴宮殿，顯現了菩薩行，菩薩道，菩薩的功德，如來的本願，這你都窺見了嗎？」

善財：「是的！大聖！這要感謝大聖的威力！大聖！這是什麼法門？」

彌勒菩薩答道：「這叫入三世智正念莊嚴藏解脫門，是一生菩薩所證得的。」

善財：「大聖！方才所見的一切莊嚴事，忽然而來，現在又忽然過去，不知到那裡去了？」

彌勒菩薩：「我對你說，善財！那裡來，就向那裡去。」

善財：「那麼，大聖！這到底是從那裡來的呢？」

彌勒菩薩：「從菩薩的智慧神力中來，但莊嚴事卻不住在智慧神力中。你要求他的來處，那是無所從來的；不來，也就不去。你看！幻師幻現的幻事，無來處，也沒有去處，不過是幻師幻力的緣起。這樣，一切莊嚴事，無來無去，不生不滅，但有了菩薩智願力的因緣，這一切就現起了。」

善財：「大聖！這能幻者的大聖，又從何來？這該不如幻性的無來去吧？」

彌勒菩薩：「我嗎！我還不是無來處，無去處，不行也不住，沒有處所也沒有著落，不生也不死，不定住也不遷移，不捨離也不染著，無業無報，不起不滅，不斷不常。但是我就在無來無去，不斷不常中來。善財！求菩薩的來去實性，雖然什麼都不可得，但從救護眾生的大慈悲來；從隨願受生的淨戒，願力所持的大願，隨處化現的神通，不離一切佛的不動，身心不為外界所奴役的無取捨，隨順眾生的慧方便，從影現無實的化身中來。

總之，在悲智行願的緣起上，有如幻的菩薩來。

你方才問我從何處來，其實我有何處所？不過，我卻從本生處的摩羅耶國來。摩羅耶國，有拘吒村，有我的老同學瞿波羅（護地）長者子。為了化度他，使他在佛法中，所以我就常住在那裡。又因為本生地的一切人民，應為他們隨機說法；還有父母、親屬，也要為他們說大乘法，所以我就住在那裡，從那裡來」。

善財：「大聖才說從本生處來，不知大聖的生處，又是什麼地方？」

彌勒菩薩：「善財！在某種因緣下有菩薩，這某種因緣就是菩薩的生處。所以菩薩從菩提心，正直心，住地，大願，大悲，真實觀，大乘，化眾生，智慧方便，依法修行中出生，這就是菩薩的生處了。」

有了生處，不能說沒有他的家族，菩薩的家族是：般若母親，方便父親，施乳母，戒養母，忍辱莊嚴品，勤養育者，禪洗濯人，善知識老師，菩提品道友，善法眷屬，菩薩弟兄，菩提心家，奉行家法，菩薩地家鄉，忍富豪，大願尊貴，具菩薩行順家法，發大心繼承家業，法水灌頂太子，成菩提光大門庭。善財！菩薩這樣的生在如來家中，能使三寶不斷，嗣續菩薩的種族，家門清淨，受一切世間的讚歎。

這生在佛家的菩薩，能知道一切法如影如化，不再厭離世間，也不會染著。

一切法是無我的，所以不為自己打算，慈悲去教化眾生，不覺得厭倦。

生死是如夢的，五蘊是如幻的，在生死中長期修行，不再有厭怖心。

界與法界一樣，所以不會動心。

一切法如焰如幻，所以在生死中沒有顛倒，超出魔王的境界。

得了清淨法身，所以煩惱不能誑惑他，能在五趣中自在的受生。

善財！我也就是這樣的得了清淨法身，能遍一切法界現起一切眾生的色相、音聲、……所作的事業，思想，志願。我爲了要化度退菩提心的老同學，教化父母眷屬，所以生在南印度摩羅耶國的拘吒村。爲了教化婆羅門，使他不起種族的僞慢，所以也生在婆羅門家。

善財！我在南印的大樓閣中，隨機教化眾生。因爲要教化兜率天的同行者，所以在此命終之後，生在兜率天上。

我表現了菩薩勝妙的福德智慧，使天人厭離欲界的欲樂，知道有爲法終歸要衰壞的。

我又爲了要攝化同學，要與一生菩薩共談妙法，要教化釋迦佛所派遣來的學人，所以又下生人間。

善財！將來我下生成佛的時候，你與文殊菩薩，都要與我相見的。

好了，善財！現在你可以回去見文殊菩薩了！文殊菩薩的大行大願，廣大得不可思議！他是一切佛的母親，一切菩薩的教師，也可以說是開顯大乘佛教的內在鼓舞者！你過去參訪的一切善知識，都是文殊的威力，都是文殊大乘教化的一面。

善財！文殊是你的善知識，過去使你發生菩提心芽，你在長期參學的學程中，培植滋長，現在要開花結實了。你回去再見文殊，

他必能使你圓見普賢行，悟入佛教的真諦——釋迦佛的本懷。善財！去吧！」

善財聽了彌勒菩薩的教誨，誠懇的道了謝，從樓閣出來。要結束參學的生活，回到故鄉田地了！

（三十）參學歸來

◎見文殊菩薩

參學的善財，現在到了普門城的門邊了。普門城，是普賢行者的樂土。城中的一切，一律是豎窮三世，橫遍十方，深徹虛空。善財雖還沒有進門，也就快要登門入室了。善財在門口，靜默的追思自己的學歷：起初受了文殊菩薩的教化，纔發生成佛的信願，信自己有成佛的可能。爲了實現自己的信願，才遊歷了一百十城，參訪了一百十位善知識。一滴一滴解行的累積，不但要證實文殊所開示的（自己有成佛的可能），無疑的還要貫徹無礙，實行菩薩的普賢行。這樣的一心觀察，又覺得自己長期的參學，雖然跑遍了南方，實只是文殊教導的一節，是文殊教化的演進與開展，並沒有離開文殊一步。正在這樣想的時候，只見文殊菩薩遠遠的伸出右手，過了一百十由旬，到普門城邊來撫摩善財的頂。

文殊菩薩：「善哉！善哉！善財！菩薩的因行，如來的果德，都是立足在信願上。若離了信願成佛的信根——發菩提心，那還能做什麼呢？這自然要憂慮懊悔而自沒了。不能具備資糧的功行，失去勇猛的精進心，多少得一點功德，種一點善根，便自以爲滿足。不能發起菩薩的行願，又不能爲佛菩薩所護念。這種人，對於所知的法性，所悟的理趣，所修的行門，所住的境界，自然不能周遍的知其空性，種種的知其幻相，徹底的知其中道。了知還不能做到，何況漸漸的趣入，解說，分別，證知，獲得？

善財！信願成佛，是大乘道的根本，一切從此生，一切從此而發展完成。你是這樣的初發信心，又這樣的進求解行；你要踏入普賢大行的菩提場，也要與我同住了！善財！參訪的時代過去，現在要側重實行！」

善財靜默的聽著，思惟又觀察，一旦豁然貫通，成就了無量總持、大願、三昧、神通、智慧。善財是進入普門城了。善財覺得普門城的一切，是橫遍十方，豎窮三世，深徹虛空。那一處不是普門城，只怪自己從前不曾見得。既到了這無限無礙的處所，再也不用向外奔波。於是乎善財在摩竭提的菩提場中，結束了一百十城的雲水生活。

善財：「菩提場是我佛成道的處所。一般人看來，這裡是草原林下。但在普賢行者看來，依止的場所，是廣行願的普賢；正覺的佛陀，是淨德莊嚴的如來。自己好容易進入普賢行願的道場，對於佛陀的行果，正應該來一個全盤透視。應該從參加普賢大行的實踐中，體現佛陀的真諦。」

這樣一想，覺得一切善知識的教導，都與自己的行解，吻合無間。善財爲了一切智果的成長，所以從慈悲的慧眼中，觀察一切眾生的生死，使他們都回到本來寂靜的境地；分別一切廣大的境界；學佛的廣大功德；具備解脫的正道；培養身心的精進；修正直心，悟入三世的深法；隨諸佛的法輪而說法；在一切世間中受生；長期中修習菩薩的大行，滿足自己的大願；了達一切智的境界；淨化菩薩的六根；清淨的慧光，破除了愚癡暗，了達一切法、一切佛刹、一切眾生的平等法界；摧壞一切障礙，入於無礙的境地。

善財這樣的在平等法界中，修習普賢的解脫行。這樣，就聽見普賢菩薩的名字，聽見他的行願功德，諸地，地前的方便，入地，住地，出地趣入後一地的勝進行，每地所習的法門、境界、威力、住。善財修學他，又聽見他，一心要學普賢行的完滿實踐者——普賢菩薩。

善財：「一切，虛空一樣的平等無著。佛刹、諸法、十方，這都是怎樣的無礙！清淨的一切智境，明顯的道場莊嚴，廣大的深入佛法，普遍的化度眾生，無盡期的修菩薩行，向究竟的如來十力而前進：這是普賢行的輪廓吧！」

那時，善財因了自己的善根力，普賢菩薩的同善根力，佛陀的威力，忽然窺見了淨土的瑞相。見一切佛刹中，有如來成正覺。佛土中，沒有惡道，清淨得蓮華一樣。地上滿是眾寶的莊嚴，空中有嚴麗的霞雲，莊嚴的道場。佛刹中的眾生，身心清淨，都有端嚴的身相；彼此間慈和歡樂，相助而不相惱亂；常念佛陀的福智莊嚴。善財的心目中，到處充滿了如來、佛土、佛法、菩薩大行的無限光明，普遍的照耀著法界。

◎見普賢菩薩

善財見了瑞相與光明，非常自信的覺得必定能見普賢菩薩。心中專一的求見普賢，立刻見普賢菩薩在如來前，坐在蓮華寶座上。他在眾菩薩的圍繞中，最爲特出，世間是沒有及他的。也沒有能完全了解他的，因爲他的智慧功德，與三世一切佛平等了。

廣行願爲體的普賢，只見他身上的一一毛孔，念念放出無數的光明。這一切光明，照遍了法界，虛空界；在一切世界中，滅卻眾生的苦患，使他生長

菩薩的善根。

這一切光明，又遍在一切佛的眾會中，流出微妙莊嚴的香、華、衣、寶。

又在佛土中，流出無數讚歎菩提心的色界天，勸佛轉法輪的梵天，護持佛法的欲天，為眾生歸依的佛陀。

又流出佛菩薩充滿的清淨佛刹；還有淨而不淨的，不淨而兼淨的，不淨的佛刹，使雜染的眾生也得到清淨。

又流出一切眾生，適應世間，用世間法去教化眾生。

又流出無數菩薩，或讚歎諸佛的功德，培養眾生的善根；或宣揚初發菩提心所生的善根；或宣揚普賢菩薩的大願妙行；或實行普賢行，使眾生學一切智；或初成正覺，使菩薩成一切智。

善財見了普賢菩薩這樣的自在，不覺身心歡喜。

善財再詳細的觀察，見普賢菩薩的身中，每一點上都有十方三世的一切世界；器世間的形形色色，都明白不亂。普賢菩薩的顯現如來、有情、器界，不但是此間，十方一切佛刹的微塵中，也都是這樣顯現普賢的自在。在這樣觀察時，善財得了十種智慧：能念念中到一切佛刹，去見佛，恭敬供養，聽法，思惟佛的正法，知佛的自在，得無礙辯才，觀一切法的般若，入一切法界的大方便，知一切眾生的心性，得普賢行者的智慧。

普賢菩薩：「善財！你見我的大自在嗎？」

善財說：「見的。大聖！這真是微妙難知，怕唯有佛才能知道！」

普賢菩薩：「是！善財！這一切，那裡是容易得來！我記得，在不可數量的時劫中，我為了求大菩提，作了無數的大布施。凡是所有的一切，財物、權位、家屬、身體、就是生命，也都捨了。我恭敬供養無數的如來，在那裡出家，修學佛法。在這悠久的時劫中，我記得從不曾起過一念的瞋害心，我我所心，感覺生死道長的厭倦心，障礙心。我只是堅定不變的修集一切智的助道法，為大菩提心而努力。

善財！我所修的菩薩行，不論是淨化世界；或者是教化眾生起悲心，救護他們；供養諸佛與善知識；護持正法，那一樣不犧牲一切的一切。我所得的正法，沒有一字一句，不是從犧牲一切中得來。善財！我求索正法，都是為了一切眾生：願意他們聽到正法，修習世間與出世間的智慧，得到暫時與究竟的安樂；願意他們一齊來讚歎我們的佛陀。我過去的一切事業，何等廣大？就是盡一切時劫去說，也說它不盡。

善財！我有種種的能力，像功德力，善根，好求勝妙法，修功

德，正觀一切法，慧眼，佛威，大慈悲，清淨神通，善知識力，所以得到了三世平等的清淨法身與清淨色身。這清淨的色身，雖也是超世間的，但適應一切眾生的好樂，在一切世界的每一處所，現種種不同的身形，使他們歡喜。

但是善財！你應該看看我的清淨法身，這可與色身不同了。這是無量劫中菩薩大行的成果，實在難見難聞！那善根微少的聲聞、菩薩，尚且聽不到我的名字，何況見我的身體？

善財！如有聽見我名字的，或者見我的色相觸我的身體的，迎我送我的，暫時跟從我的，夢見我的，都能不退大菩提。還有眾生肯憶念我的，不問他片刻或者永劫；有見我放光動地的，這都不會再退失大菩提。總之，凡能見我清淨法身的，必定生在我的清淨身中。能見我清淨佛土的，必生在我的淨土中。他與我，不再是他與我，不妨是他與我，而實則契合一體。

善財！你應該觀察我的清淨法身！」

善財觀察普賢菩薩的法身，見他一一身分中，有無邊佛刹，如來出世，在大菩薩的圍繞中，說種種法。又見身中的一切佛刹，有無邊的佛化身，教化眾生發菩提心。又覺得自己與普賢一體，在普賢身中的十方一切世界化眾生。從前所遊歷的佛土，親近的善知識，積集的善根、智慧……，比那見了普賢菩薩以後的，簡直少得不可以數量來比較。

現在，善財是獲得了普賢菩薩的廣大行願，與普賢菩薩平等。不久，要與一切佛平等，像佛刹、佛身、佛行、佛的正覺、自在力、轉法輪、辯才、音聲、力、無畏、佛所住、大慈悲，這一切的不思議解脫自在，都要平等平等。

柒、普賢行願

一、「華嚴法門」原本的「普賢行願」

◎「普賢行」，「普賢願」，「普賢行願」，是《華嚴經》處處所說到的，而〈入法界品〉也稱為〈普賢行願品〉。「普賢（菩薩所住的）地」，是「普賢行願」所成就的。

◎普賢（Samantabhadra）菩薩自說過去的行願，如《大方廣佛華嚴經》卷 80（大正 10，441b-c）說：

*「善男子！我於過去不可說不可說佛刹微塵數劫，行菩薩行，求一切智」。

*「善男子！我於爾所劫海中，自憶未曾於一念間不順佛教，於一念間生瞋害心，我我所心，自他差別心，遠離菩提心，於生死中起疲厭心，懶惰心，障礙心，迷惑心，唯住無上不可沮壞集一切智助道之法大菩提心」。

* 「善男子！我莊嚴佛土；以大悲心救護眾生，教化成就（眾生）；供養諸佛；事善知識；為求正法，弘宣護持，一切內外悉皆能捨。……我所求法，皆為救護一切眾生。一心思惟：願諸眾生得聞是法，願以智光普照世間（世間智），願為開示出世間智，願令眾生悉得安樂，願普稱讚一切諸佛所有功德」。

《華嚴經》的「普賢行願」，如經文所說，是在不可說不可說劫中，所修集的菩薩無邊行願——這是「華嚴法門」原本的「普賢行願」。

二、「普賢十大行願」為「華嚴法門」的初門

◎「四十卷本」的第四十卷，是「晉譯本」與「唐譯本」所沒有的。

◎這一卷的別行本，一般稱之為〈普賢行願品〉。

◎經文是普賢菩薩為菩薩眾說的，先長行，次偈頌。長行中，揭示了菩薩的十大行願，如《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，844b、846b）說：

「若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。」

「若諸菩薩於此大願隨順趣入，……則能成滿普賢菩薩諸行願海。」

※十種廣大行願，在佛教思想史上，是《舍利弗悔過經》——「懺悔法門」，及往生極樂世界的「淨土法門」，在流行發展中，與「華嚴法門」相結合，而成「華嚴法門」的初門，也就稱為「普賢行願」。

三、「懺悔法門」中所見——為「華嚴法門」初門的「普賢行願」

◎《舍利弗悔過經》，說悔過，助其歡喜[隨喜]，勸請——請轉法輪、請佛住世——三聚（或譯「三品」、「三支」）。⁷³

這部經，是以懺悔為主的，在十方一切佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，「持與」[迴向]眾生同成佛道。此外，也說「隨喜功德」與「勸請」，而成為三類福德的迴向佛道。

◎《三曼陀跋陀羅菩薩經》的內容，是：悔過，禮，願樂助其歡喜，請勸諸佛——轉法輪與住世，施與[迴向]。末後總結的說：「是善男子、善女人，晝夜各三勸樂法行：所當悔者悔之，所當忍者忍之，所當禮者禮之，所當願樂者願樂之，所當請勸者請勸之，所當施與者施與之」⁷⁴。悔是自說罪過的意義，忍是容忍、懺摩的意義，合起來就是懺悔。

⁷³ 《舍利弗悔過經》（大正 24，1090a-1091a）。

⁷⁴ 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，668b）。

※比起「三品法門」的內容，多了「禮」，禮是禮佛、菩薩、二乘，及一切功德⁷⁵。

◎《文殊悔過經》的內容，是：五體投地（禮佛），悔過，勸助眾德，勸轉法輪，諸佛住世，供養諸佛，（迴向）我及眾生成佛道。

◎本經重視五體投地的禮佛。⁷⁶

◎在悔過中，不但是事相的懺悔，而且說：「一切無所行者，乃能得入於斯本際，……名曰菩薩大士自首悔過」——理懺。⁷⁷

◎迴向佛道部分，與「華嚴法門」相通⁷⁸。

※比起「三品法門」，多了禮佛與供養諸佛。

四、關於「普賢十願」的古形——八願

◎「四十卷本」末卷的偈頌部分，共六十二頌。

唐不空（Amoghavajra）所譯的《普賢菩薩行願讚》，是偈頌部分的異譯，也是六十二偈。

※這二部，都是西元八世紀末所譯的。

東晉元熙二年（西元四二〇），佛陀跋陀羅（Buddhabhadra）譯出的《文殊師利發願經》，四十四偈，比對起來，就是《普賢行願讚》的古本。

◎長行所說的菩薩十大行願，比對三種偈頌本⁷⁹，只是八事而已，如

	十大行願	《文殊發願經》	唐譯二本
	禮敬諸佛	一～三頌	一～三頌
	稱讚如來	四頌	四頌
	廣修供養	五～六頌	五～七頌
	懺悔業障	七頌	八頌
	隨喜功德	八頌	九頌
	請轉法輪	九頌	一〇頌
	請佛住世	一〇頌	一一頌
	常隨佛學		

⁷⁵ 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，667b-c）。

⁷⁶ 《文殊悔過經》（大正 14，442a）。

⁷⁷ 《文殊悔過經》（大正 14，443b）。

⁷⁸ 《文殊悔過經》（大正 14，446a447c）。

⁷⁹ 《文殊師利發願經》（大正 10，878b-879c）。《普賢菩薩行願讚》（大正 10，880a-881b）。

《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，847a-848b）。

	恆順眾生		
	普皆迴向	一一頌以下	一二頌以下

※在十大行願的次第中，三本都沒有「常隨佛學」與「恆順眾生」，可以斷定的，這一偈頌本，起初只是八支。

◎迴向的主要意義，如《文殊師利發願經》（大正 10，879a）說：

「我所集功德，迴向施眾生，究竟菩薩行，逮無上菩提。」（11偈）

這是將禮佛……勸請所集的一切功德，迴向眾生，使眾生與自己，都能進修圓滿菩薩行，成無上菩提。

※這是以禮佛……勸請等法門，為入普賢行願的方便。

◎在《文殊發願經》的八支中，[於長行中]加上「常隨佛學」，「恆順眾生」，是為適合《華嚴經》「十」法門的體裁。

五、關於誦持行門的增入

◎唐譯二本偈頌多加入了信受持誦功德。如「四十卷本」的末後十偈；《普賢行願讚》的四七——五四偈，及末後二偈⁸⁰。

◎誦持部分，是《文殊發願經》所沒有的。

◎《文殊發願經》沒有說到持誦，但《文殊發願經》頌，確是供人持誦的，如《出三藏記集》卷 9《文殊師利發願經記》（大正 55，67c）說：

「晉元熙二年，歲在庚申，於揚州鬥場寺，禪師新出。云：外國四部眾禮佛時，多誦此經以發願求佛道」。

《文殊發願經》在印度，是禮佛時誦持的，所以後來《普賢行願讚》，就加入

⁸⁰《大方廣佛華嚴經》卷 40（大正 10，848a-b）。《普賢菩薩行願讚》（大正 10，881a-b）。

《普賢菩薩行願讚》卷 1（大正 10，881a16-29）：

若人於此勝願王	一聞能生勝解心
於勝菩提求渴仰	獲得殊勝前福聚
彼得遠離諸惡趣	彼皆遠離諸惡友
速疾得見無量壽	唯憶普賢勝行願
得大利益勝壽命	善來為此人生命
如彼普賢大菩薩	彼人不久當獲得
所作罪業五無間	由無智慧而所作
彼誦普賢行願時	速疾銷滅得無餘
智慧容色及相好	族姓品類得成就
於魔外道得難摧	常於三界得供養
速疾往詣菩提樹	到彼坐已利有情
覺悟菩提轉法輪	摧伏魔羅并營從
若有持此普賢願	讀誦受持及演說
如來具知得果報	得勝菩提勿生疑

誦持功德（十偈）了。

六、誦持行門的修學方式

◎懺悔、隨喜、勸請、迴向，或加上禮佛、供養，主要是「懺悔法門」。如《文殊悔過經》，稱為「悔過品」⁸¹。

◎《三曼陀跋陀羅菩薩經》說：修持這一法門，「一切諸罪蓋、諸垢蓋、諸法蓋（即業、惑、苦三障）悉除也。」⁸²這是廣義的「懺悔法門」，是一切修學大乘所可以通用的，如《思惟要略法》說：「若宿罪因緣，（念佛而）不見諸佛者，當一日一夜六時：懺悔、隨喜、勸請，漸自得見。」⁸³

◎《舍利弗悔過經》說：「持悔過經，晝夜各三過讀。」⁸⁴晝夜六時的修持，是晝夜各讀《悔過經》三遍。

《舍利弗悔過經》這樣說，異譯本與《文殊悔過經》，也都說到受持讀誦⁸⁵。

◎《三十五佛名禮懺文》爲了懺罪，誦三十五佛名。末了說偈：「一切罪懺悔，諸福皆隨喜，及勸請諸佛，願證無上智！過去及未來，現在人中尊，無量功德海，我今稽首禮」⁸⁶。

◎《寶行王正論》，真諦（Paramārtha）譯，沒有作者名字。比對西藏所傳，與《寶鬘論》相合，是龍樹造的。

《寶行王正論》說：「爲此因及果，現前佛支提，日夜各三遍，願誦二十偈。諸佛法及僧，一切諸菩薩，我頂禮歸依，餘可尊亦敬。我離一切惡，攝持一切善。眾生諸善行，隨喜及順行。頭面禮諸佛，合掌勸請住。願爲轉法輪，窮生死後際。從此行我德，已作及未作，因此願眾生，皆發菩提心。」⁸⁷爲了菩薩的因德，如來的果德，在現在佛前，或在支提（塔）前，晝夜都誦三遍，每遍誦二十偈。二十偈的內容，也是禮敬，除惡[懺悔]行善。隨喜，勸請諸佛住世，轉法輪，迴向。

七、關於普賢行願而導歸極樂

（一）關於「華嚴法門」與「懺悔法門」、「淨土法門」的結合

◎求生極樂世界的「淨土法門」，也與「華嚴法門」相結合，如《文殊師利發

⁸¹ 《文殊悔過經》（大正 14，447c）。

⁸² 《三曼陀跋陀羅菩薩經》（大正 14，666c）。

⁸³ 《思惟要略法》（大正 15，299c）。

⁸⁴ 《舍利弗悔過經》（大正 24，1091b）。

⁸⁵ 《菩薩藏經》（大正 24，1089b）。《大乘三聚懺悔經》（大正 24，1094c）。《文殊悔過經》（大正 14，448a）。

⁸⁶ 《三十五佛名禮懺文》（大正 12，42c-43a）。此文出《決定毘尼經》（大正 12，39a）。《禮懺文》末附記「五天竺國修行大乘人，常於六時禮懺不闕。」

⁸⁷ 《寶行王正論》（大正 32，504b）。

願經》(大正 10, 879c) 說：

「願我命終時，滅除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂國！生彼佛國已，成滿諸大願，阿彌陀如來，現前授我記」。

唐譯二本，普賢行願而歸於往生極樂，所說完全相同。⁸⁸

◎「華嚴法門」與「淨土法門」的結合，是經由「懺悔法門」而來的。《三曼陀跋陀羅菩薩經》(大正 14, 668a) 說：

「持是功德，令一切(眾生)與某[我]……生有佛處，有菩薩處，皆今生須呵摩提阿彌陀佛刹！」

行「懺悔法門」的人，將懺悔、隨喜等功德，迴向眾生，與自己都生在有佛菩薩的國土，生在極樂世界。須呵摩提(Sukhāvātī)，是極樂(或安樂)的音譯。

◎「懺悔法門」中，如禮佛，請佛——住世轉法輪，是以佛為宗仰的。懺悔，是向一切佛自首悔過的；隨喜，雖通於二乘及世間善，也是以佛——從發心、修行，到成佛、說法、入涅槃等功德為重的。所以「懺悔法門」，以深信如來功德為前提，迴向佛道為目的。

※求生極樂的「淨土法門」，「華嚴法門」，都是以深信如來功德為先要的，這就是與「懺悔法門」結合的根本原因。

(二) 關於迴向莊嚴與往生一切諸佛國土

◎〈十迴向品〉的「無盡功德藏迴向」，以懺悔、禮佛、勸請、隨喜功德，迴向莊嚴一切諸佛國土⁸⁹。

◎臨終往生的「淨土法門」，如〈賢首品〉說：「又放光明名見佛，此光覺悟將歿者，令隨憶念見如來，命終得生其淨國」⁹⁰。

※佛與淨土非常多，並不局限於往生極樂世界。

(三) 關於「華嚴法門」的念佛見佛——通於一切佛

◎念佛見佛，「華嚴法門」是非常重視的，如〈入法界品〉善財(Sudhana)參訪善知識中：

◎第一位是德雲比丘，開示「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，「常

⁸⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 40(大正 10, 848a-b)。《普賢菩薩行願讚》(大正 10, 881a-b)。

⁸⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 31(大正 10, 165b)。又卷 25(大正 10, 133a)。又卷 57(大正 10, 300b)。

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 15(大正 10, 76b)。

見一切十方諸佛」。⁹¹

◎解脫 (Mukta) 長者開示的「如來無礙莊嚴解脫門」,「見十方各微塵數如來」,如《大方廣佛華嚴經》卷 63 (大正 10, 339c-340a) 說:

「彼諸如來不來至此,我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來,隨意即見。……然彼如來不來至此,我身亦不往詣於彼。知一切佛及與我心,悉皆如夢;知一切佛猶如影像,自心如水;知一切佛所有色相及以自心,悉皆如幻;知一切佛及以己心,悉皆如響。我如是知,如是憶念,所見諸佛,皆由自心」。

見一切佛而知自心所現,與《般舟三昧經》所說,是完全一致的⁹²。

◎念佛見佛,在其他善知識的啓示中,也非常重要。

※「華嚴法門」的念佛見佛,是通於一切佛的,並不限於阿彌陀佛。

◎依《般舟三昧經》說,念西方阿彌陀佛,成就時能見十方一切佛在前立,所以見一切佛,要從念一佛起。⁹³

◎這樣,在念阿彌陀佛盛行聲中,「華嚴法門」也就在《三曼陀跋陀羅菩薩經》,《文殊師利發願經》,經「懺悔法門」的中介,而發願往生極樂世界,面見阿彌陀佛了!

八、「華嚴法門」的真精神

◎般舟三昧見一切佛在前,「華嚴法門」也見佛色身相好,更見一切佛從發心、修行、成佛、說法、涅槃等一切佛事,及佛土的莊嚴,說得更廣大、更精微、

⁹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 62(大正 10, 334b)。

⁹² 《般舟三昧經》卷上(大正 13, 905c-906a)。

⁹³ 《初期大乘佛教之起源與開展》(pp. 843~844):

見十方現在一切佛,為什麼經中說念西方阿彌陀(Amita)佛呢?修成了,能見現在一切佛,但不能依十方一切佛起修,必須依一佛而修;修成了,才能漸漸增多,見現在的一切佛。所以,「般舟三昧」是能見現在一切佛的,修習時也是不限於念阿彌陀佛的。如《大方等大集賢護經》(大正 13, 875b-c; 大正 13, 876c) 說:

1. 「若有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷,清淨持戒,具足諸行,獨處空閑,如是思惟。於一切處,隨何方所,即若西方阿彌陀如來應供等正覺,是人爾時如所聞已,……繫念思惟,觀察不已,了了分明,終獲見彼阿彌陀如來」。
2. 「有諸菩薩,若在家,若出家,聞有諸佛,隨何方所,即向彼方至心頂禮,心中渴仰,欲見彼佛,……得見彼佛光明清徹,如淨琉璃」。

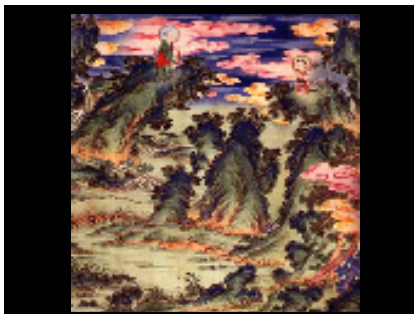
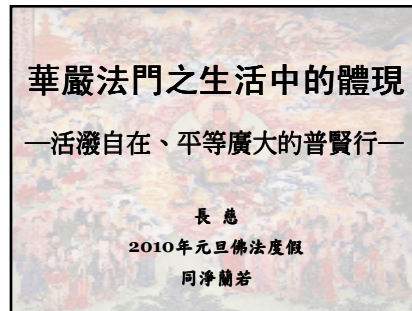
經文明顯的說:「於一切處,隨何方所,即若西方阿彌陀如來」;「隨何方所,即向彼方」,可見西方阿彌陀佛,只是各方中的一方一佛而已。

《般舟三昧經》也說:「菩薩聞佛名字,欲得見者,常念其方,即得見之。」(大正 13, 899b; 大正 13, 905c) 學習「般舟三昧」,是可以隨所聽聞而念各方佛的。

…所以舉西方阿彌陀佛,當然是由於當時念阿彌陀佛的人多,舉一般人熟悉的為例而已。「阿彌陀」的意義是「無量」,阿彌陀佛是無量佛。「無量佛」等於一切佛,這一名稱,對修習而能見一切佛來說,可說是最適合不過的。

更無礙。

- ◎「華嚴法門」以佛為前提，開示求成佛道的大行——十住、十行、十迴向、十地等，〈入法界品〉諸善知識所開示的菩薩行；重於菩薩的大願大行，精進不已，盡未來際的利樂眾生。
- ◎《文殊師利發願經》，本是通俗的，以「懺悔」、「願生淨土」為方便，日常持誦的偈頌集。流傳到西元七、八世紀間，被編入大部《華嚴經》，重於大行大願，精進不已的華嚴精神，也許要被沖淡了！



關於華嚴經

唐般若Prajña所譯的《大方廣佛華嚴經》四十卷，是〈入法界品〉的別譯。

6

關於華嚴經

《華嚴經》，全名《大方廣佛華嚴經》，梵文 *Buddhāvataṃsaka nāma mahāvaiṣṭvya sūtra*，「[關於]『如華蔓般莊嚴之佛[果功德]』的大方廣經」。

7

入法界品之異名及其略釋

8

不思議解脫

龍樹的《智論》，稱之為《不可思議解脫經》，這是表示與一般聲聞乘不同，**從入世無礙的作用上說。**

9

不思議解脫

生死是如幻性空的；空所以是本來寂靜、自性涅槃。既然一切法性空而本性解脫的，那就無所謂繫縛，繫縛是自討苦吃。

10

不思議解脫

這樣，在體悟性空如幻的聖者，固然觸處無礙，不妨入世度眾生。

11

不思議解脫

就是初學者，也不妨在世間事業的進修上，達到解脫，用不著厭離世間去隱遁山林，急求不受後有的解脫。

12

不思議解脫

本品的善知識，各有一種解脫門，（一部分叫般若的，叫三昧的，叫陀羅尼的，其實都是解脫法門）。

13

不思議解脫

- 慈行童女為善財解說「般若波羅蜜普莊嚴法門」。
- 大光王為善財解說「菩薩大慈為首隨順世間三昧法門」。
- 彌伽為善財解說「妙音陀羅尼光明法門」。

14

不思議解脫

在自行化他上，活潑潑的自由自在。這在聲聞的解脫論看來，實在不可思議！

15

入法界

晉譯與唐譯，都標名〈入法界品〉，這是從悟境上說。

16

入法界

法界是什麼？依古人的解說，界有類與因二義。

17

入法界

類是普遍的類性，類性可以有種種，但最高無上的類性，是一味平等的空寂性。

18

入法界

因是生起的所依性，有人從事相方面說，界是種子；有人從理性方面說，界是緣生法所依的必然法則。

19

入法界

大乘中除了種子以外，把這兩個意義統一了。一味平等的空寂性，是一切法的普遍理性，也是一切法的所依性。

20

入法界

- 所以一方面，「因緣所生法，我說即是空」，「即是寂滅性」；
- 一方面又是「以有空義故，一切法得成。」

21

入法界

眾生覺了法界，有清淨的聖道生起，所以又說法界是聖法的因，這是大乘法界的本義。

22

入法界

悟入法界，不可以說有種種，但從能依性、差別性的如幻相說，不妨分為次第三法界，這是一般佛弟子的共同體驗。

23

入法界

第一、觀緣起是性空的，到悟入平等法界的時候，幻相都不現了。

24

入法界

第二、在不礙性空中幻相現前，但又側重幻相了。

25

入法界

〈十地品〉說八地得無生忍（按：即第一階段），如來勸他出定，這才現起如幻三昧（按：即第二階段），就是這兩個階段。

26

入法界

第三、空寂與幻現，達到最徹底與最均衡，這是究竟的佛境了。

27

入法界

雖可以分爲三階，法界的平等無差別，還是不容分割。

28

入法界

- 善財再見文殊，進入普門城的時候，是悟入平等法界。
- 到見普賢時，那又進入第二階段，從空出假，修嚴土化生的普賢行了。

29

普賢行願

四十華嚴，叫做〈普賢行願品〉，這是從利他得名。

30

普賢行願

普是平等的，普遍的，所以大乘的普賢行，不但是質的，還是量的。一切眾生成佛，才是普賢行的究竟。

31

冷靜究理與熱誠濟世

佛教也讚美童年，不單讚他的真誠純潔，特別注重他的慈和，內心有無限光明的憧憬，能不惜一切爲真理而追求。

32

冷靜究理與熱誠濟世

童年是聖潔的；在大乘中，菩薩離去煩惱，使內心潔淨無疵，像童子那一顆無邪的心，就叫做童子地。

33

冷靜究理與熱誠濟世

童年是率真的，笑得真，哭得真，這裡面沒有虛偽。人生的意義在此，離了這一點，人生真是值得咒詛了！菩薩的爲人爲己，也永遠是真誠的。

34

冷靜究理與熱誠濟世

童年在父母兄弟小朋友間，是何等慈和！菩薩也是柔和慈悲的。

35

冷靜究理與熱誠濟世

童年是生力橫溢的健康，菩薩都是容光煥發，雄偉而相好莊嚴的。

36

冷靜究理與熱誠濟世

童年的心中，一切是光明的，喜樂的；他什麼都要，他要學習一切。

37

冷靜究理與熱誠濟世

除了病，他不知道疲倦，也沒有滿足。這一切，充分表現了菩薩精神，善財是一位模範人物。

38

編入華嚴經的意趣

〈入法界品〉以善財童子訪問善知識為因緣，闡明菩薩行，一生精進而入普賢地。

39

編入華嚴經的意趣

〈入法界品〉是善財童子的參學歷程，用作大心菩薩一生取辦的模範。約用意說，與《般若經》常啼菩薩的求法故事一樣，舉修學佛法的典型，以勸學流通的。

40

編入華嚴經的意趣

〈入法界品〉，本來是一部獨立的經典，在舍衛國祇樹給孤獨園說，會中有舍利弗等五百聲聞 ...

41

編入華嚴經的意趣

〈入法界品〉出發於佛陀的讚仰，闡揚契入佛法界的菩薩大行，到底是與《華嚴經》其他部分相應的，所以成為大部《華嚴》的一分。

42

關於普賢行願品

唐般若 (Prajñā) 所譯的《大方廣佛華嚴經》四十卷，是〈入法界品〉的別譯。內題〈入不思議解脫境界普賢行願品〉。

43

關於普賢行願品

「入不思議解脫境界」，就是《大智度論》所說的《不思議解脫經》；也就是「入法界」。〈普賢行願品〉，是這一品的品名。

44

關於普賢行願品

一般流通的〈普賢行願品〉，專指末後一卷，是「晉譯本」、「唐譯本」所沒有的。

45

入法界品的傳譯（補充）

東晉佛陀跋陀羅所譯的六十卷《大方廣佛華嚴經》（簡稱為「晉譯本」）之第三十四品——〈入法界品〉。

46

入法界品的傳譯（補充）

唐實叉難陀所譯的八十卷《大方廣佛華嚴經》（簡稱「唐譯本」）之第三十九品——〈入法界品〉。

47

百一十善知識

善財參訪的善知識，到有德姊弟那裡，已經說參訪一百十善知識了。此後，又見彌勒，晉譯還是說一百十城，一百十善知識；唐譯卻譯為百十餘。再見文殊，文殊伸手過百十由旬。從這些上看，可見百一十，是表示某種意義，並不是實數。

48

百一十善知識

百十城、百十善知識、百十由旬，這是善財修學的過程。最合理的解說，是十一地的地地具足十數。

49

百一十善知識

在本經中，海幢比丘章，師子嚩呻比丘尼章，都說到「發心」到「灌頂」的十地。發心前有信解地；...

50

百一十善知識

[善財]漸趣南方，至莊嚴閻浮提頂國，周遍推求海幢比丘；見在靜處，結跏趺坐，三昧正受，滅出入息，身安不動，寂然無覺。...

51

百一十善知識

...為灌頂菩薩，雨普門法雲；為深忍菩薩，雨普莊嚴法雲；為童真菩薩，雨堅固山法雲；為不退菩薩，雨海藏法雲；為成就直心菩薩，雨普境界法雲；

52

百一十善知識

為方便道菩薩，雨自性地音聲法雲；為生貴菩薩，雨隨順世間法雲；為修行菩薩，雨厭離法雲；為治地菩薩，雨長養法藏法雲；為初發心菩薩，雨精進法雲；為信行者，雨無盡門法雲...

53

住、普、幻、莊嚴

本經的善知識與住處，有很多叫住的。像文殊的善住樓閣，解脫長者的住林國，自在優婆夷的海住城，不動優婆夷的安住城，善住比丘，安住長者，安住地神。

54

住、普、幻、莊嚴

住是什麼？住是安定不動。

55

住、普、幻、莊嚴

- * 像善住樓閣，是菩提心的堅定不退失。
- * 住林國，是在煩惱稠林中體悟性淨。
- * (海住城不明)
- * 安住城，是菩提心的堅固不動。
- * 善住比丘，是住在畢竟空中。
- * 安住長者，是三世佛的不入涅槃。

56

住、普、幻、莊嚴

雖有這種種，主意在**三世演變中的不變，三世的統一**。一切緣起法，因果生滅，沒有一剎那的暫住，但前後還有一貫的**相續性**，這是一義。

57

住、普、幻、莊嚴

緣起的空性，**本來如此**，可以說從來不變，有佛無佛平等。所以能**與空相應的，或證入的**，也就獲得一種**超時間的現覺**（定境有與此近似的）。

58

住、普、幻、莊嚴

菩薩發心，爲了普見一切佛，普聞一切法，普度一切眾生，普莊嚴一切國土……；在菩薩所行的法門中，一切都廣大到其大無外。

59

住、普、幻、莊嚴

同時，世界是不知邊際，時間是無有始終，眾生是沒有數量，這一切是無限的無限。這緣起事實的無限，與菩薩心行的無限，統一在一普字上。

60

住、普、幻、莊嚴

普是什麼？是一切法的類性（法界），又是一切法的統一。它不是假定一至大者高高在上，也不是分析出至小者深深在內。

61

住、普、幻、莊嚴

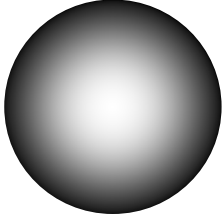
它是隨便在那一點，觀察它向外的延擴，延擴到無限的無限，達到無限大。也向內觀察它的含容，含容到無限的無限，達到無限小。

62

住、普、幻、莊嚴

63

住、普、幻、莊嚴



64

住、普、幻、莊嚴

把這綜合起來，達到外延與內含的一致；無限大與無限小的一致；構成佛與眾生、依報與正報、大與小、內與外的相攝相入，成為著名的華嚴玄境（一切即一，一即一切）。

65

住、普、幻、莊嚴

這普門境界，可以提高人類的理想，有無限的哲學，就應有無限的人生觀。把自己沒入無限的生命中，憧憬無限的存在，無限的真、美、善，為無限的前進努力。

66

住、普、幻、莊嚴

無限圓滿的信仰者，必有無限的精神，善財就是一個榜樣。

67

住、普、幻、莊嚴

從本經去看，普之所以為普，不論在理論上，在行證上，原理在一切空。空是遍一切一味的，空才能空靈無礙。

68

住、普、幻、莊嚴

善財的進入普賢道場，不是因為文殊智的證入嗎？但文殊是引發者，普法界的實踐開顯者，是普賢，所以普是普賢學的核心。

69

住、普、幻、莊嚴

佛法中，從因果緣起中體現一切空，空是緣起的真實，達到現與實的無礙。現是如幻的相有，實是如幻的性空，這一點佛法與世間學術分流。

70

住、普、幻、莊嚴

雖然佛教中也有真常論，但是可以一目了然的。一切如幻，從緣生，一切性空，這是佛法。如果說，有一非幻不滅的，非因緣生的，真實（依常識說無妨）不空的，那就離宗了！

71

住、普、幻、莊嚴

本經在解脫長者章見佛時，佛母摩耶章，彌勒章觀樓閣時，普賢章讚佛時，都論到身心如幻，佛果如幻，一切是如幻性空的緣起。

72

住、普、幻、莊嚴

佛的真實是畢竟空寂，一切不可說；如幻如夢的影現，是清淨妙法身。佛的真實，是幻空的不可見、不可說；可見可說是幻現。

73

住、普、幻、莊嚴

幻是一切法的真相，佛是創說者，也是圓滿的體現者；他的一切大用，就是隨機幻現。所以幻的現實，可以作為佛的核心。

74

住、普、幻、莊嚴

這像安住不動，是豎窮三際的文殊信智；普入無礙，是橫遍十方的普賢行願；幻化現實，是深徹諸法的釋迦體用了！

75

住、普、幻、莊嚴

住、普、幻三者的融化，成為一大莊嚴，表徵大乘佛教的特色。所以本經也就稱為《華嚴經》。

76

住、普、幻、莊嚴

聲聞佛教中，有清涼、質樸、寬大、堅實，卻少有微妙莊嚴。但大乘，就是聲聞教中的佛菩薩，也就相好端嚴了！所以說，莊嚴是大乘精神的特徵。

77

住、普、幻、莊嚴

這藝術的美，我們要用藝術的眼光去品鑒它。這美化的意境，可以要求它在人間實現，卻不能愚昧的固執。同時經中的描寫，要把它當成一種表象的符號，了解它更深刻的本意。

78

住、普、幻、莊嚴

本經所說的莊嚴，我覺得在眾生界（人）與無情的自然界，心與色（物），幻現與空實，智見與德行上，都表達了和諧、平等、清淨與尊貴...自然與人類的合一。

79

住、普、幻、莊嚴

他描寫山、林、園、池，更描寫人類的相好；燦爛而熱鬧的莊嚴，在清淨的恬澹中。常人理想中神世界的壯美，現在把它描寫為人間佛菩薩的世界。它重重涉入的纖巧，卻又廣大崇高的宏偉。

80

住、普、幻、莊嚴

他不是直望平面的，不是鳥瞰的，更不是著眼在一隅。它是自己站在宇宙中心，團團的看到一切，可說是立體的。從地面一直寫到雲空；從此地一直普遍到十方，使人覺得面面充實，事事平等。

81

住、普、幻、莊嚴

他用珍奇、偉大、高廣，表現它的尊貴氣魄，尊貴不是少數人的專有物，是人類的健美，自然的瑰奇，意志的強毅，德業的光輝！

82

婆須蜜多

《華雨集第四冊》：「『入法界品』敘述善財童子參訪善知識的歷程；在善知識中，有一位婆須蜜多，是最美麗的女菩薩。婆須蜜多的功德莊嚴，可說是以色相度眾生的。」

83

婆須蜜多

「若天見我，我為天女，形貌光明殊勝無比；如是乃至人非人等而見我者，我即為現人非人女，隨其樂欲，皆令得見。若有眾生欲意所纏，來詣我所，我為說法，彼聞法已，則離貪欲。」

84

婆須蜜多

「若有眾生暫見於我，則離貪欲，……暫與我語，……若有眾生暫執我手，則離貪欲。」

85

婆須蜜多

「若有眾生暫昇我（床）座，……暫觀於我，……見我頻申，……見我目瞬，……抱持於我，……若有眾生啖我唇吻，則離貪欲。」

86

婆須蜜多

「凡有眾生親近於我，一切皆得住離貪際，入菩薩一切智地，現前無礙解脫。」

87

婆須蜜多

依經文說，這是大菩薩化度眾生的一門方便。婆須蜜多是天[神]，也是人（及非人），是神人合一的女菩薩。

88

婆須蜜多

她為男性眾生說法，使他們離貪欲；他不只說法，也以執手，擁抱，接吻等行為，而使男性離貪欲的。

89

婆須蜜多

依佛法的傳說：不同類的眾生，有不同類的「淫事」，如「二二交會」的，「相抱」的，「執手」的，「相顧而笑」的，「眼相顧視」的，都能滿足「淫事」而「熱惱便息」（『瑜伽師地論』卷五）。

90

婆須蜜多

一般眾生滿足了淫欲——「熱惱便息」，但不久又有淫欲熱惱的需求。婆須蜜多可不同了，從顧視，執手，抱持，啣吻等的行動中，能使眾生永離貪欲。

91

婆須蜜多

這顯然是「以欲離欲」的法門；與後起「秘密大乘」的無上瑜伽anuttara-yoga，雖還沒有完全一致，但到底傳達了從淫欲中離欲的消息。

92

住、普、幻、莊嚴

本經在解脫長者章見佛時，佛母摩耶章，彌勒章觀樓閣時，普賢章讚佛時，都論到身心如幻，佛果如幻，一切是如幻性空的緣起。

93



94



95

普賢十大願

- 一、禮敬諸佛
- 二、稱讚如來
- 三、廣修供養
- 四、懺悔業障
- 五、隨喜功德
- 六、請轉法輪
- 七、請佛住世
- 八、常隨佛學
- 九、恆順眾生
- 十、普皆迴向

96

普賢十大願

這十大行願，有三大特點：(一)、佛佛平等，所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛，盡虛空，遍法界，而不是局限於一時一地一佛的。

97

普賢十大願

(二)、重於觀念，不但懺悔，隨喜，回向，由於心念而修；就是禮佛，供養，讚佛等，也唯由心念。如說：「深心信解，如對目前」；「起深信解，現前知見」。這是心中「念佛」的易行道，成就即是念佛三昧。

98

普賢十大願

(三)、這是專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信的，一切依佛德而引發。

99

普賢十大願

如隨順眾生的悲心，因為：「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲而為體故。」

100

普賢十大願

這與上帝愛世人，所以我也要愛人的理論相近，這是偏重於仰信的緣故。

101

普賢十大願

信增上菩薩，信願集中於佛，念念不忘佛，...但由信願觀念，所以是易行道。

102

普賢十大願

然心心念於如來功德，念念常隨佛學，念念恒順眾生，如信願增長，也自然能引發為法為人的悲行智行。

103

普賢十大願

龍樹說修易行道的，能「福力增長，心地調柔。.....信諸佛清淨第一功德已，愍傷眾生」，修行六波羅蜜。

104

普賢十大願

所以，這雖是易行道，是信增上菩薩學法，而印度的大乘行者，都日夜六時的在禮佛時修此懺悔、隨喜、勸請、回向。不過智增悲增的菩薩，重心在悲行與智行而已。」

105

普賢十大願

禮敬諸佛、稱讚如來

106

普賢十大願

在大乘法中，禮佛是禮十方佛，通於身語意三業，如〈普賢行願品〉說：「我以清淨身語意，一切遍禮盡無餘」。這就是《十住毘婆沙論》的「稱名、憶念、禮拜」。

107

普賢十大願

稱名是語業的禮敬，如說「南無佛」，「南無釋迦牟尼佛」，「南無阿彌陀佛」。**憶念**是意業的禮敬。**禮拜**是身業的禮敬，如合掌，稽首佛足，五體投地。

108

普賢十大願

傳說釋尊在因地，見燃燈佛
Dipaṅkara時，五體投地，可
說是最敬的身禮。

109

普賢十大願

三業的禮敬，以內心的憶念為
主，依內心敬念而表現於身業
、語業。如內心沒有誠信憶念
，那稱名如鸚鵡學語，禮拜要
被禪者譏笑為如碓上下了。

110

普賢十大願

稱佛名號，其實就是讚歎，如
世親菩薩所造的《無量壽佛優
波提舍》（一般稱為《往生淨
土論》），立「五念門」說：
「云何讚歎？口業讚歎，稱彼
如來名」。

111

普賢十大願

廣修供養

112

普賢十大願

這是對於佛的供養。佛在世時
，衣、食、住、藥等，一切是
信眾恭敬供養的。佛涅槃以後
，佛舍利（遺體）建塔，漸漸
莊嚴起來。

113

普賢十大願

對於佛塔，也就以：「華、香
、瓔珞、伎樂、幢、幡、燈油
」；「花鬘、燈明、幢、幡、
傘、蓋供養」。

114

普賢十大願

一般重視的，是財物的供養。
**最上的供養，是弟子依佛所說
的，精進修行。能滿足佛為弟
子說法的最大願望，就是對佛
最上的供養。**

115

普賢十大願

重法的大乘經，也說到法供養
，如《維摩詰所說經》說：「
若善男子、善女人，受持、讀
、誦、供養是經者，即為供養
去來今佛」；

116

普賢十大願

「若聞如是等經，信解、受持、
讀、誦，以方便力，為諸眾生分
別、解說、顯示、分明，守護法
故，是名法之供養」；「又於諸
法如說修行，隨順十二因緣，離
諸邪見，得無生忍，……是名最
上法之供養」。

117

普賢十大願

《普賢行願品》說：「以諸最勝妙華鬘，伎樂、塗香及傘、蓋，如是最勝莊嚴具，我以供養諸如來。最勝衣服、最勝香，末香、燒香與燈、燭。……我以廣大勝解心，……普遍供養諸如來」。這些都是財供養。一切是「最勝」的，「一一皆如妙高（須彌山）聚」的。

118

普賢十大願

這樣的廣大供養，是由於廣大的勝解心。勝解adhimokṣa是假想觀，依定所起的假想觀（或以假想觀而得定），觀成廣大供品來供佛，這不是一般人所能的。

119

普賢十大願

《普賢行願品》所說，本是「大願」，發願能這樣供佛，如修行深了，能以勝解所成作廣大供養，那已不是易行道了。

120

普賢十大願

懺悔業障

121

普賢十大願

懺悔能達成佛弟子三業的清淨，在出家僧團中，是時常舉行的。人非大聖，不可能沒有過失，有過失就要知過能改，如有罪過而隱藏在內心，會影響內心，障礙聖道的進修，不得解脫。

122

普賢十大願

「大乘佛法」的懺悔，是在十方一切佛前，懺悔無始以來的一切罪業。

123

普賢十大願

隨喜功德

124

普賢十大願

隨喜，是對於他人的所作所為，內心隨順歡喜，認可為行得好，合於自己的意思，所以「隨喜」是通於善惡的。「隨喜功德」即是對於他人的一切善行，內心隨順歡喜，認可為行得好。

125

普賢十大願

「隨喜功德」，是一切大乘法門所重視的。《大智度論》說：「隨喜福德者，不勞身口業作諸功德，但以心方便，見他修福，隨而歡喜。」

126

普賢十大願

這不是說，不需要身語的實際善行，是說見他修福而心生隨喜，是有很大功德的。

127

普賢十大願

眾生是自我中心的，雖明知行善是應該的，但從自我而起顛倒，每對他人的善行善事，福德慧德，會引起嫉妒，障礙或破壞，這是修菩薩行的大障。

128

普賢十大願

如能修隨喜行，時時隨喜一切功德，那一定能慈心普利，趣入菩提的大道。

129

普賢十大願

依《智度論》說：隨喜功德之所以有大福德是確信福德因果，「得正見故，隨而歡喜。」

130

請轉法輪、請佛住世

131

普賢十大願

晝夜六時，對十方佛初成佛道的，「請轉法輪」；佛要入涅槃的，「請佛住世」。這是願望佛法的出現世間，佛法永遠存在於世間，為苦難眾生作依怙：這是真誠的護法心。

132

普賢十大願

常隨佛學、恒順眾生

133

普賢十大願

約意義說，這二者是菩薩道所應有的。在修學過程中，生生世世見佛聞法，是向上不退的最佳保證！到底應該怎樣修學？也只有學習諸佛那樣的（因中）修學，才能圓成佛道。

134

普賢十大願

「恒順眾生」，是於眾生「隨順而轉」：尊重眾生，救助眾生，利益眾生。『思益梵天所問經』說：「菩薩有四法善知方便」，在隨喜、懺悔、勸請外，「順眾生意」，也確是方便之一。

135

普賢十大願

普皆回向

136

普賢十大願

回向pariṇāma是迴轉趣向；迴向功德，是將所有功德，轉向於某一目的。〈普賢行願品〉的迴向，是：「所有禮讚、供養福，請佛住世、轉法輪，隨喜、懺悔諸善根，迴向眾生及佛道」。

137

普賢十大願

依偈說，回向是將上來所說的「禮敬功德」、「讚歎功德」、「供養功德」、「懺悔功德」、「隨喜功德」、「勸請功德」：一切回向於眾生，與眾生同成佛道。

138

普賢十大願

以此善根，願令一切眾生亦得阿耨多羅三藐三菩提」。菩薩修易行道所得的功德，回向眾生，就是將自己的功德，轉而布施給眾生，使眾生離苦得樂，發心修行成佛。

139

普賢十大願

菩薩的功德，真能施與眾生，使眾生受福樂嗎？這裏面含有重大問題，也就是「自力」與「他力」。

140

普賢十大願

一般神教都是重「他力」的，佛法說善惡因果，修因證果，一向是「自力」的；「大乘佛法」的「回向功德」，不違反佛法的特質嗎？

141

普賢十大願

共一切眾生者，是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報，衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。菩薩以福德清淨，（所有）身口，人所信受；為眾生說法，令得十善，

142

普賢十大願

……末後成佛。……是果報可與一切眾生，...故言福德與眾生共。若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德，盡可與人！

143

普賢十大願

經上說福德回向施與眾生，...是不了義說。菩薩的福德，是不能轉施與別人的。

144

普賢十大願

但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

145

普賢十大願

如自己的福德而可以迴施眾生，那是違反「自力」原則的。佛菩薩的功德無量，如可以迴施眾生，那世間應該沒有苦惱眾生，都是佛菩薩那樣，也不用佛菩薩來化度了！

146

普賢十大願

《十住毘婆沙論》這樣說：「我所有福德，一切皆和合，為諸眾生故，正迴向佛道」。菩薩發菩提心，求成佛道，主要是為了救度一切眾生。

147

普賢十大願

所以「迴向眾生及佛道」，是說「為諸眾生故」，以一切功德，迴向阿耨多羅三藐三菩提，並非以福德善根施與眾生。

148

禮敬諸佛

所有十方世界中，
三世一切人師子，
我以清淨身語意，
一切遍禮盡無餘。

149

稱讚如來

各以一切音聲海，
普出無盡妙言辭，
盡於未來一切劫，
讚佛甚深功德海。

150

廣修供養

以諸最勝妙華鬘，
伎樂塗香及傘蓋；
如是最勝莊嚴具，
我以供養諸如來。

151

懺悔業障

我昔所造諸惡業，
皆由無始貪瞋癡，
從身語意之所生，
我今一切皆懺悔。

152

隨喜功德

十方一切諸眾生，
二乘有學及無學，
一切如來與菩薩，
所有功德皆隨喜。

153

請轉法輪

十方所有世間燈，
最初成就菩提者，
我今一切皆勸請，
轉於無上妙法輪。

154

請佛住世

諸佛若欲示涅槃，
我悉至誠而勸請，
唯願久住刹塵劫，
利樂一切諸眾生。

155

常隨佛學

我隨一切如來學，
修習普賢圓滿行。
我願普隨三世學，
速得成就大菩提。

156

恆順眾生

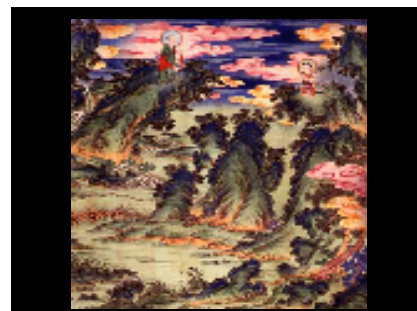
悉除一切惡道苦，
等與一切眾生樂。
我常隨順諸眾生，
圓滿無上大菩提。

157

普皆迴向

所有禮讚供養佛，
請佛住世轉法輪，
隨喜懺悔諸善根，
迴向眾生及佛道。

158



參訪德雲比丘

善財在妙峰山中，到處去訪問，
總是不知德雲比丘的下落。
一直到第七日，在高山頂上會
見了他，他正在緩步經行。

160

參訪德雲比丘

善財恭恭敬敬的過去，行了禮，
申述自己的來意，末了說：
「文殊菩薩介紹我來這裡，親
近大師，望大師不吝慈悲，多
多的開示我！」

161

參訪德雲比丘

德雲比丘照樣的緩步經行，慢
慢的說：「真難得！你能爲了
菩薩的大行，千山萬水到這裡
來！」

162

參訪德雲比丘

我所知道的，只是我自己所實行的，就是信眼明淨的普見念佛解脫門。所以我要對你說的，就是你要老實念佛。」「哦！」善財口裡答應，心裡卻有點希奇。

163

參訪德雲比丘

善財！你不要誤會啦！念是內心的明記不忘，既不在數珠上，也不在口頭上。像我這樣的緩步經行，正念觀察，便是念佛的榜樣。

164

參訪德雲比丘

念佛，目的在見佛，這需要有信心，有智慧。有了淨信與明慧，才能在正念中明見佛陀的一切。

165

參訪德雲比丘

你知道嗎？信心是誠摯而純潔的，唯有澄淨，才能明徹，明徹才能現見佛陀的一切。穢濁與動搖，智慧是絕緣的，這你該是已經聽見過的。

166

參訪德雲比丘

有人說：『佛法大海，信為能入，智為能度。』這確實是至理名言。

167

參訪德雲比丘

我自從深入了信智和合的正念，就再也不忘記念佛，念念常見一切佛。

168

參訪德雲比丘

諸佛的身相、神通，眾會的莊嚴、佛光、佛壽，佛陀怎樣的適應眾生去成佛、說法，這形形色色的一切，都歷歷明見，如在眼前一樣。

169

參訪德雲比丘

我所知道的就是這樣」。那時，善財在德雲比丘的背後，照樣的緩步經行，在明淨的正念中，作面見佛陀的體驗。

170

參訪德雲比丘

沈寂了許久，善財又請問說：「大師！多謝你的開導！我想菩薩行該是無邊的，不單是念佛一門吧？」

171

參訪德雲比丘

「我也沒有那麼說。一味念佛，那裡就會成佛呢？不過，菩薩初發心學佛，常是動搖而不定的。要達到菩提心的堅固不退，唯有從憶念佛陀的偉大入手。」

172

參訪德雲比丘

凡是能明見佛陀的，他的信念一定是堅定的，必然的能勇往直前去行菩薩行。念佛是入佛的初門，我的本意是如此。

173

參訪德雲比丘

每一個大乘學者，都應該先從三學中去確立三原則，正信三寶，才能廣行菩薩道。

174

參訪德雲比丘

從淨定中做到不離見佛，確樹菩提大願像我所說的，是第一課。

175

參訪德雲比丘

此外，還要從明慧中去多聞正法，深入般若；從淨戒中去入眾無礙，養成入世的悲心。

176

參訪德雲比丘

你既然要普遍的深入，那麼就請你穿起草鞋來，再向前參訪去。

177

參訪德雲比丘

南方的海門國，有一位智慧如海的海雲比丘，可說是現代唯一的佛學大家。你向他請教，他一定能使你開發大乘的慧光，滿足你的一切。」

178

參訪德雲比丘

善財聽了這番宏論，加上內心的體證，真是感戴到極點。爲了進一步的參訪，這才禮別了德雲比丘，又向南方前進。

179